



كتاب الهلال

عبقريّة محمد

تأليف

عباس محمود العقاد

العدد



سلسلة شهرية

تصدر عن دار الهلال

٨
قرش

كتاب الهلال

مجلة شهرية تصدر عن «دار الهلال» شركة مساهمة مصرية

رئيسا تحريرها : اميل زيدان وشكري زيدان

مدير التحرير : طاهر الطناحي

العدد ١ - يونيه ١٩٥١ - رمضان ١٣٧٠

مركز الإدارة

دار الهلال ١٦ شارع محمد عز العرب بك - القاهرة

المكتبات

كتاب الهلال - بوسطة مصر العمومية - مصر

التليفون: ٧٩٨١٠٠ (تسعة خطوط)

اهداءات ٢٠٠١

بر والسودان
ليرة سورية
١١٠ قروش
في سائر
٣٠ شلن

الأستاذ الدكتور / محمد الفتاح منصور

عبقريّة محمد

تقدير لعبقرية النبي العربي محمد (ص)
بالمقدار الذي يدين به كل انسان ، وبالحق
الذي يثبت له الحب في قلب كل انسان ..

تأليف

عباس محمود العقاد

دار النهضة العربية

هذه الطبعة الجديدة

بقلم المؤلف

يظهر هذا الكتاب - كتاب عبقرية محمد - في هذه الطبعة الشعبية الانيقة التى هى طبعته الرابعة منذ صدوره فى اثناء الحرب العالمية

وأسميها بالطبعة الشعبية الانيقة على ما فى الجمع بين هذين الوصفين من التناقض الظاهر ، لان الناس قد ألفوا من وصف « الشعبية » أن يتناول الأشياء التى تعوزها الأناقة والعناية ، ويرجع فيها جانب المنفعة والاستعمال على جانب الدقة والجمال . ولكن الواقع أن هذه الطبعة شعبية وأنيقة فى وقت واحد ، ولا توصف بالشعبية الا لأنها فى متناول الجميع . وتلك هى المزية التى تقدر عليها دار كدار الهلال ، توافر لها من تمام الأبهة الفنية ما ييسر لها أن تضيف حلية الأناقة والجمال على مطبوعات زهيدة الثمن فى متناول جميع القراء ، على اختلاف درجاتهم من اليسار . ومن سمة العصر التى تقترن بالحرية وشيوع المعرفة أو

المساواة بين الناس في طلبها وتحصيلها ، أن تبتدع فيه أمثال
هذه الطباعات العامة الى جانب الطباعات الخاصة أو الغالية . .
فلا يحال بين طالب المعرفة وبين الكتاب الذى يريده لنقص
في موارد رزقه ، ولا تصبح المعرفة والمال حكرا مقصورا على
طبقة دون طبقة أو قارىء من الاغنياء دون قارىء من الفقراء ،
بل تقترب المعرفة الى كل يد وكل طاقة . وتتم المساواة
المحمودة اذا كان رخص الكتاب لا يحرم قارئه من متعة
الاتقان في صناعة الطبع والاصدار

وليس احب لى - وأنا مؤلف هذا الكتاب - من أن تتكفل
دار الهلال بنشره في ميدانها الواسع الذى تمتد أطرافه الى
قراء العربية على اختلاف المطالب والمشارب والنزعات .
فاذا كان للرغبة في الاطلاع عليه بقية ، فهى ولا ريب في نطاق
هذا الميدان البعيد الاماد . واحسبه على هذا الاعتبار
كالكتاب الجديد الذى يظهر للمرة الاولى بالنظر الى الكثيرين
من القراء الذين يقصدهم المؤلفون في كل موضوع ، وفي هذا
الموضوع على التخصيص



قلت في مقدمة طبعته الثالثة : « يجب على - ولا اقول
يحق لى وحسب - أن لاحظ في شيء كثير من الرضى ان
تدعو الحاجة الى إعادة طبع هذا الكتاب للمرة الثالثة قبل ان
تنقضى عشرة أشهر على صدور طبعته الاولى . . ففى ذلك
دليل على حاجة عقلية أو نفسية وافقناها بين قراء الأقطار
العربية . ويسرنى أن أعلم من رسائل القراء واحاديثهم انها

حاجة عقلية تشترك فيها فئات كثيرة من قرائنا ولا تقتصر على فئة واحدة ، فمنهم المسلمون وغير المسلمين ، ومنهم طلاب الموضوعات الدينية وطلاب غيرها من الموضوعات ، ومنهم قراء البحوث والعلوم وقراء الآداب والفنون ، ورايهم الشائع بينهم والواضح من رسائلهم واحاديثهم ان الكتاب قد وافق ما ينتظرون او وافق ما يحمدون من أمثاله ، وان كان بعضهم يقترح فيه مزيدا هنا ومزيدا هناك ، فيدل اقتراحه على استزادة لما راقه واستكثارا مما حسن عنده ، قبل ان يدل على انتقاد »

وقد تبينت من تجربتي في كتاب «عبقريية محمد» وتجاربي في غيره من الكتب التى يتداولها القراء عندنا وعند الأمم الاخرى ان للقراءة في زماننا هذا جامعات لم تكن معهودة في الأزمنة الماضية . ونعنى هنا بالجامعة كل وحدة تجمع طوائف القراء على مطلب واحد من مطالب الدرس والاطلاع . والجامعة الكبرى للقراءة في زماننا هذا لا تتألف من محبى التاريخ دون غيره ، او من محبى الدراسة الاجتماعية بهذه الصفة وحدها ، او محبى الفن او الفلسفة وما إليها . ولكنها تتألف من هؤلاء جميعا حيث يتفقون في الايمان « بمثل أعلى » للانسان يعلو على حياته الجسدية وشواغله الموقوتة ويربط بينه وبين الكون بعقيدة باقية ، سواء تمثل له ذلك المثل الأعلى فى الدين أو الوطن أو البطولة أو الأشواق الروحية على تعدد سبلها . فهذه الجامعة « القرائية » التى نحسبها ناشئة فى عصرنا تقسم المطالعة الى قسمين شاملين : قسم الايمان بالمثل الأعلى الذى يعلو على الحياة الجسدية ، وقسم الايمان بهذه الحياة الجسدية دون سواها ، فلم يكن عجبا أن

نرى - كما قلنا في مقدمة الطبعة الثالثة - أناسا غير مسلمين يرحبون بعبقريّة محمد ، وأناسا غير متدينين يستروحون أنفاس البطولة من سيرة ذلك الرسول العظيم ، وأناسا غير قراء التاريخ ودراساته يجدون في الكتاب معنى يزيد على جوانبه التاريخية ، فإن قراء عصرنا يتفرقون في المشارب ثم يجتمعون جملة واحدة الى هذه الجامعة « القرائية » الجديدة أو الى هاتين الجامعتين المتقابلتين على قطبي الحياة العصرية .. وهما جامعة المثل الأعلى ، وجامعة المطالب الجسدية ، ولعلهما تقابلان فيما مضى ما أطلقوه ولا يزالون يطلقونه على الروحانية من جانب ، والمادية من الجانب الآخر



الى هذه الجامعة أقدم هذه الطبعة من « عبقرية محمد » ، ويطيب لى أن اعتقد أن تيسيرات دار الهلال خليفة أن تبلغها الى أيد كثيرة لم تصل اليها من قبل ، وأن تجند للقراءة على العموم جيشا قائما وافر العدة يبسط سلطان المعرفة على أوسع الآفاق

عباسي محمود العقاد

مقدمة

تعود بنا هذه المقدمة ثلاثين سنة ، الى اليوم الذى سمعت فيه أول اقتراح بتأليف كتاب عن محمد عليه السلام وكنت أقيم يومئذ في ضاحية العباسية البحرية على مقربة من الساحة التى كانت معدة للاحتفال بالمولد النبوى في كل عام

ولنا رهط من الاصدقاء المشتغلين بالأدب يشتركون في قراءة كتبه العربية والافرنجية ، ويترددون معاً على الأحياء الوطنية وقلمما يترددون على غيرها . فلا يزالون متنقلين فترة بعد فترة بين الحى الحسينى والحى الزينبى ، أو بين منشية القلعة وضاحية العباسية ، أو بين الروضة والخليج . على حسب المناسبات ، وعلى غير مناسبة في كثير من الأوقات

وكان رهطاً له نقائض الدنيا مجتمعات : نقائض الشباب ، ونقائض الحياة الفنية ، ونقائض الاختلاف في البيئة بين ناشئ في العاصمة وناشئ في الريف وناشئ في الصعيد وناشئ في الشفور ، الى غير ذلك من النقائض التى كانت حلية لهذه الجماعة ، ولم تكن فيها من دواعى التفرق والشتات

ومن عجائبها أن الذى كان يغريها بالأحياء الوطنية هو قراءتها في الكتب الافرنجية التى كانت شائعة بينها ، لانهم كانوا يقرأون أكثر ما كانوا يقرأون كتب «دكنز» و «هازليت»

و « لى هانت » و « كارليل » . . وهم كتاب مولعون بعرض
الاخلاق الاجتماعية ودراسة العادات المحلية وتمثيل الريفيين
والحضرين في اوضاعهم المختلفة ، ولهم فصول عن الاسواق
والدكاكين والباعة تفيض بحسن الملاحظة وبراعة الفكاهة
ومتعة القراءة ، وتعود من يلمن قراءتها أن يتحرى نظائرها
حيثما رآها



ففى يوم من أيام المولد - والرهط يزورنى لنؤم الساحة
مجتمعين فى المساء - كان الكاتب الانجليزى العظيم توماس
كارليل هو محور الحديث كله ، لانه كما يعلم الكثيرون بين
قراء العربية صاحب كتاب الابطال الذى عقد فيه فصيلا عن
النبي محمد عليه السلام ، وجعله نموذج البطولة النبوية بين
ابطال العالم الذين اختارهم للوصف والتدليل

وانا لتذاكر آراءه ومواضع ثنائه على النبي ، اذ بدرت
من أحد الحاضرين الغرباء عن الرهط كلمة نابية غضبنا لها
واستنكرناها لما فيها من سوء الادب وسوء الذوق وسوء
الطوية . وكان الفتى الذى بدرت منه الكلمة متحذقا بتظاهر
بالمعرفة ، وبحسب أن التطاول على الأنبياء من لوازم الاطلاع
على الفلسفة والعلوم الحديثة . فكان مما قاله شيء عن النبي
والزواج ، وشيء عن البطولة ، فحواه أن بطولة محمد إنما هى
بطولة سيف ودماء !

قلت : « وبحك ! . . ما سوغ أحد السيف كما سوغته
أنت بهذه القولة النابية ! »

وقال صديقنا المازنى : « بل السيف اكرم من هذا ، وانما
سوغ صاحبنا شيئا آخر يستحقه . . وأشار الى قدمه ! »
وارتفعت لهجة النقاش هنيهة ، ثم هدأت بخروج الفتى

صاحب الكلمة من الندى ، واعتذاره قبل خروجه بتفسير كلامه على معنى مقبول ، أو خيل اليه أنه مقبول

وتساءلنا : ما بالنسا نقنع بتمجيد كارليل للنبي ، وهو كاتب غربي لا يفهمه كما نفهمه ولا يعرف الاسلام كما نعرفه . ثم سألتني بعض الاخوان : « ما بالك انت يا فلان لا تضع لقراء العربية كتابا عن محمد على النمط الحديث ؟ »

قلت : « أفعل .. وأرجو أن يتم ذلك في وقت قريب » ولكنه لم يتم في وقت قريب .. بل تم بعد ثلاثين سنة ! وشاءت المصادفة العجيبة أن تتم فصوله في مثل الايام التي سمعت فيها الاقتراح لأول مرة .. فكتبت السطر الاخير فيه يوم مولد النبي على حسب الشهور الهجرية ، واتفقت هذه المصادفة على غير تلبيز مني ولا من أحد ، لأنني لم ادبر لنفسي اوقات الفراغ التي هيات لي اتمام فصوله وتقسيم العمل فيه يوما بعد يوم

والخيرة في الواقع ..

والخيرة كذلك في هذا التأخير ..

فانني لو كتبت يومئذ لعدت الى كتابته الآن من جديد ، واحتجت الى السنين الثلاثين اضيف خبرتها وقراءتها ورياضتها النفسية والفكرية الى محصول ذلك العمر الباكر .. اذ هو عمر يستطيع المرء أن يتلىء فيه اعجابا بمحمد ، لانه عمر الاعجاب والحماسة الروحية . بيد انه لا يستطيع أن يقيسه بمقياسه وأن يشعر بشعوره في مثل تجاربه ، وفي مثل السن التي اضطلع فيها بالرسالة . وان تقارب السن هنا لضرورة لا غنى عنها لتقريب ذلك الشأو البعيد من شتى نواحيه

أين كنا قبل تلك السنين الثلاثين ؟

انها مسافات في عالم الفكر والروح .. لو تمثلت مكانا

منظورا ، لآخذ المرء رأسه بيديه من الدوار وامتداد النظر
بغير قرار

كم رأى ؟ .. كم مذهب ؟ .. كم وسواس ؟ .. كم محنة ؟ ..
كم مراجعة ؟ .. كم زلزال يتضعض له الكيان وتميد معه
الدعائم والأركان ؟ .. كم وكم فى ثلاثين سنة مما يطرق نفسا
لا تعفيها الحياة من التجارب والعوارض لمحة عين فى نهار ؟ ..
وكم لذلك كله من اثر فى توطيد الرأى وتهدة الثوائر وتجلية
الغبار ؟ .. كم يضيف ذلك كله الى الشباب الباكر الذى
كان يحلم يومئذ بالعظمة فى كل أوج ، وبالأوج المحمدى فى
عليا مراتب الانبياء ؟

الخيرة فى الواقع ..

والخيرة فى ذلك التأخير ..

واليوم ونحن نضع كتابنا هذا عن « عبقرية محمد » بين
يذى القراء ، لا نقول اننا قد استوفيناه كما أردناه ولا أننا
فصلنا فيه الفرض الذى توخيناه .. ولكننا نقول اننا التزمنا
فيه الباعث الذى أوحى الاقتراح بتأليفه لأول مرة . كأننا
شرعنا فى كتابته مساء ذلك اليوم قبل ثلاثين سنة « فكتبناه
ونحن نستحضر فى الدهن تبرئة المقام المحمدى من تلك
الأقاويل التى يلفظ بها الأغرار والجهلاء عن حدلقة أو سوء
نية ، ونظرنا اتفاقا ، فاذا بأطول الفصول فيه الفصلان اللذان
شرحنا فيهما موقف محمد من الحرب ومن الحياة الزوجية ..
لأنهما كانا مثار اللفظ تلك الليلة على مقربة من ساحة المولد ،
وكانا مثار اللفظ فى كل ما رددده سفهاء الشائئين من الأصلاء
والمقتدين فى هذا الباب

فسيرى القارىء أن « عبقرية محمد » عنوان يؤدى معناه
فى حدوده المقصودة ولا يتعداها . فليس الكتاب سيرة نبوية
جديدة تضاف الى السير العربية والافرنجية التى حفلت بها
« المكتبة المحمدية » حتى الآن .. لأننا لم نقصد وقائع السيرة

لذاتها في هذه الصفحات ، على اعتقادنا أن المجال متسع
لعشرات من الأسفار في هذا الموضوع ، ثم لا يقال أنه استنفد
كل الاستنفاد

وليس الكتاب شرحا للإسلام أو لبعض أحكامه أو دفاعا
عنه أو مجادلة لخصومه .. فهذه أغراض مستوفاة في مواطن
شتى ، يكتب فيها من هم ذووها ولهم دراية بها وقدرة عليها
أما الكتاب تقدير « لعبقرية محمد » بالمقدار الذي يدين به
كل إنسان ولا يدين به المسلم وكفى ، وبالحق الذي يثبت له
الحب في قلب كل إنسان ، وليس في قلب كل مسلم وكفى
فمحمد هنا عظيم .. لأنه قدوة المقتدين في المناقب التي
يتمناها المخلصون لجميع الناس ..
عظيم لأنه على خلق عظيم ..

وأبناء العظمة حقها لازم في كل آونة وبين كل قبيل ..
ولكنه في هذا الزمن وفي عالمنا هذا الزم منه في أزمنة أخرى ،
لسببين متقاربين لا لسبب واحد : أحدهما أن العالم اليوم -
أحوج ما كان إلى المصلحين النافعين لشعوبهم وللشعوب
كافة .. ولن يتاح لمصلح أن يهدي قومه وهو مغموط الحق ،
معرض للجفوة والكثود

والسبب الآخر أن الناس قد اجتروا على العظمة في
زماننا بقدر حاجتهم إلى هدايتها .. فان شيوع الحقوق
العامة قد أغرى أناسا من صفار النفوس بابتكار الحقوق
الخاصة ، حقوق العلية النادرين الذين ينصفهم التمييز
وتظلمهم المساواة .. والمساواة هي شرعة السواد الغالبة في
العصر الحديث

ولقد جار هذا الفهم الخاطيء للمساواة على حقوق العظماء
السابقين ، كما جار على حقوق العظماء من الأحياء والمعاصرين .
ثم أغرى الناس بالجور بعد الجور غرورهم بطرائف العصر

الحديث ، واعتقادهم أنه قد أتى بالجديد الناسخ للقديم في كل شيء .. حتى في ملكات النفوس والأذهان ، وهى مزية خالدة لا ينسخ فيها الجديد القديم

يرون أن البخار يلغى الشراع ، وربما كان الاختراع السابق أدل على القدرة وأبين عن الفضل من الاختراع الذى تلاه ، ولم يكن ليتلوه لولا ما تقدم عليه

وينظرون الى اقطاب الدنيا كأن الأصل فى النظر اليهم أن يتجنوا عليهم ويثلبوا كرامتهم ، ولا يثوبوا الى الاعتراف لهم بالفضل الا مكرهين ، بعد أن تفرغ عندهم وسائل التجنى والثلب والافتراء

هذه الآفة تهبط بالخلق الانسانى الى الحضيض .. وتهبط بالرجاء فى اصلاح العيوب الخلقية والنفسية الى ما دون الحضيض ..

فماذا يساوى انسان لا يساوى الانسان العظيم شيئا لديه ؟ واى معرفة بحق من الحقوق يباط بها الرجاء اذا كان حق العظمة بين الناس غير معروف ؟ .. واذا ضاع العظيم بين اناس ، فكيف لا يضيع بينهم الصغير ؟

لهذا كان تقدير محمد بالقياس الذى يفهمه المعاصرون ويتساوى فى اقراره المسلمون وغير المسلمين ، نافعا فى هذا الزمن الذى التوت فيه مقاييس التقدير

انه لنافع لمن يقدرون محمدا ، وليس بنافع لمحمد ان يقدروه .. لانه فى عظمتة الخالدة لا يضار بانكار ، ولا ينال منه بغى الجهلاء الا كما نال منه بغى الكفار

وانه لنافع للمسلم ان يقدر محمدا بالشواهد والبيئات التى يراها غير المسلم ، فلا يسعه الا ان يقدرها ويجرى على مجراها فيها .. لان مسلما يقدر محمدا على هذا النحو يحب محمدا مرتين : مرة بحكم دينه الذى لا يشاركه فيه غيره ، ومرة

بحكم الشرائع الانسانية التى يشترك فيها جميع الناس
وحسبنا من « عبقرية محمد » ان نقيم البرهان على ان
محمدا عظيم فى كل ميزان : عظيم فى ميزان الدين ، وعظيم فى
ميزان العلم ، وعظيم فى ميزان الشعور ، وعظيم عند من
يختلفون فى العقائد ولا يسعهم ان يختلفوا فى الطوائف الادمية ،
الا ان يرين العنت على الطوائف فتتحرف عن السواء وهى
خاسرة بانحرافها ، ولا خسارة على السواء



ان عمل محمد لكاف جد الكفاية لتحويله المكان الاسنى من
التعظيم والاعجاب والثناء ..

انه نقل قومه من الايمان بالاصنام الى الايمان بالله ، ولم تكن
اصناما كاصنام يونان يحسب للمعجب بها ذوق الجمال ان
فاته ان يحسب له هدى الضمير . ولكنها اصنام شائعات
كتعاويد السحر التى تفسد الاذواق وتفسد العقول . فنقلهم
محمد من عبادة هذه التماثيل الى عبادة الحق الاعلى .. عبادة
خالق الكون الذى لا خالق سواه ، ونقل العالم كله من ركود
الى حركة ومن فوضى الى نظام ، ومن مهانة حيوانية الى
كرامة انسانية ، ولم ينقله هذه النقلة قبله ولا بعده احد من
اصحاب الدعوات

ان عمله هذا لكاف لتحويله المكان الاسنى بين صفوة
الاخيار الخالدين ، فما من احد يضمن على صاحب هذا العمل
بالتوقير ثم وجود بالتوقير على اسم انسان

الا اننا نمضى خطوة وراء هذا ، حين نقول ان التعظيم
حق لعبقرية محمد ولو لم تقترن بعمل محمد ..
لان العبقرية قيمة فى النفس قبل ان تبرزها الاعمال
ويكتب لها التوفيق ، وهى وحدها قيمة يغالى بها التقويم ..

فاذا رجع بمحمد ميزان العبقرية ، وميزان العمل ، وميزان
العقيدة .. فهو نبي عظيم وبطل عظيم وانسان عظيم
وحسبنا من كتابنا هذا ان يكون بنانا تومىء الى تلك
العظمة فى آفاقها ، فان البنان لا قدر على الاشارة من الباع
على الاحاطة ، وافضل من عجز المحيط طاقة المشير ..

عباسي محمود القادر

علامات مولد

عالم

كان عالما متداعيا قد شارف النهاية .. خلاصة ما يقال فيه انه عالم فقد العقيدة كما فقد النظام ..

اي انه فقد اسباب الطمأنينة في الباطن والظاهر .. طمأنينة الباطن التي تنشأ من الركون الى قوة في الغيب ، تبسط العدل ، وتحمي الضعف ، وتجزى الظلم ، وتختار الأصلح الأكمل من جميع الأمور

وطمأنينة الظاهر التي تنشأ من الركون الى دولة تقضى بالشرعية ، وتفصل بين البغاة والابرياء ، وتحرس الطريق ، وتخيف العائثين بالفساد

بمزنطة قد خرجت من الدين الى الجدل العقيم الذي أصبح بعد ذلك علما عليها، وتضاءلت سطوتها في البر والبحر حتى طمع فيها من كان يحتمى بجوارها

وفارس قد سخر فيها المجوس من دين المجوس .. وكمنت حول عرشها كوامن القبيلة ، وبواعث الفتن ، ونوازع الشهوات

والحبشة ضائعة بين الأوثان المستعارة من الحضارة تارة ومن الهمجية تارة ، وبين التوحيد الذي هو ضرب من عبادة الأوثان .. ثم هي بعد هذا التشويه في الدين ، ليست بذات رسالة في الدنيا ولا بذات طور من اطوار التاريخ .. فليس لها عمل باق في سجل الأعمال الباقيات

عالم يتطلع الى حال غير حاله .. غالم يتهيا للتبديل او للهدم ثم للبناء

أمة

وبين هذه الدول المتداعيات ، أمة ليست بذات دولة ولكنها تتأهب لاقامة دولة .. هى أمة العرب وقد تيقظت لوجودها وشعرت بمكانتها، كما شعرت بالخطر عليها وبمواضع النقص منها

فى ايديها تجارة العالمين كلها ..

فاذا سارت القوافل من خليج فارس الى بحر الروم، فهى تسير فى البادية بين حراس من العرب لا سلطان عليهم للدول المتداعية .. أو هم قد شعروا بذلك السلطان حيناً فى ابان الصولة الرومانية والصولة الفارسية ، ثم علموا أنهم مالكون لزماتهم يرضون فتتصل الأرزاق بين المشرق والمغرب وبين المغرب والمشرق ، ويغضبون فتبور التجارة وينضب المورد وتكسد الأسواق

واذا سارت القوافل من اليمن الى الشام أو من بحر القلزم الى بحر الروم ، فهى فى جيرة الاعراب من كلتا الطريقين أمة تيقظت لوجودها ، وعرفت شأنها بين من يحدقون بصحرائها ..

ثم رات هؤلاء المحيطين بها يجورون عليها ، ويريدون اخضاعها وابتلاعها ..

فهرقل الرومى يرسل الى مكة من يحكمها ، وابرهة الحبشى يزحف الى مكة بمن يهدم كعبتها ويستبدل بها كعبة غيرها ، وفارس تطفى على شرق البلاد وعلى جنوبها ..

خطر من خارجها ، يزيد الامة يقظة وانتباها لوجودها ..

وخطر من داخلها ، يدفع بها دفعا الى الزوال أو الى استكمال النقص المستشري فى حياتها ..

مدينة واحدة تجتمع فيها ثروة الجزيرة ، وعصبة واحدة
من سادة القوم تجتمع في أيديها ثروة المدينة ..

حالة لا استقرار فيها ..

فمن هنا الترف ، والطمع ، والخمر ، والقمار ، والمتعة ،
وتسخير الأقوياء للضعفاء ..

ومن هنا الفاقة ، والحسرة ، والشك في صلاح الأمور ..

ولكنه شك يبحث ويضطرب ، وليس بالشك الذي يستجم

ويستكين

فحيثما اجتمع أناس من أولى الرأي يذكرون العقيدة
وطمأنينة الضمير ، فهناك هائف بينهم بسوء ما هم عليه .
اجتمع أناس بنخلة لأحياء عيد العزى فقال رجل منهم
لأخوانه : « والله ما قومكم على شيء وأنهم لفي ضلال .. »
فما حجر نطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع ،
ومن فوقه يجري دم النحور . يا قوم التمسوا لكم ديناً غير
هذا الدين الذي أنتم عليه .. ثم تفرقوا ، فمعهم من تنصر ،
ومنهم من اعتزل الأوثان ، ومنهم من انتظر حتى سمع
دعوة الاسلام فلباها .. وكان الذي تنصر وسمع دعوة
الاسلام ورقة بن نوفل الذي كتب له أن يتلقى بشارة النبي
العربي عند ظهوره ويلقى اليه بالبشارة

هؤلاء شكوا وبحثوا عن العقيدة وطمأنينة الضمير ..

وغيرهم شكوا وبحثوا عن وازع من الضمير ، ووازع من
السلطان . فاجتمعت بنو هاشم وزهرة وتيم يتعاهدون باسم
الله المنتقم ليكون مع المظلوم حتى يؤدي اليه حقه . وذلك
حلف الفضول الذي شهدته النبي العربي في شبابه وقال
فيه : « ما أحب أن يكون لي بحلف حضرته في دار ابن
جدعان حمير النعم »

حالة لا تستقر ، ولا تزال في طلب الاستقرار ..

وأمة يقظى ! ..

وخطر محقق بها مما حولها ، ومما هو في دخالها
وأحشائها ..

حالة تنذر بالزوال ، وقلمما تزول أمة يقظى في أوان
انتباهها .. فتلك أذن حالة للتبديل والتجديد

قبيلة

وقبيلة في تلك الأمة ، في تلك المدينة .. لها شعبتان :
احدهما من أصحاب الترف والطمع واستبقاء ما هو
قائم كما كان قائما على هواها

والأخرى من أصحاب التقوى والساحة والتوسط بين
مقام القوى الذي يجور ويظفئ ويستبقى أداة الجور
والطغيان ، ومقام الضعيف الذي يحتمل الأذى ويصبر على
الكريهة ولا يملك مع السيد الأمر ألا أن يذعن له ويأكل من
فضلات يديه

بيت

وبيت من تلك الشعبة الوسطى له كرم النسب العريق
وليس له لؤم الثروة الجائحة والكبرياء الجائحة ، والقسوة على
من دونه من المحرومين

ذلك هو بيت عبد المطلب من صميم قريش ومن ذؤابتها
العليا ، وإن لم يكن معدودا من أثرياء القبيلة القرشية في
ذلك الأوان ..

ورأس هذا البيت - عبد المطلب - رجل قوى الخلق قوى
الايان فيما آمن به ، حكيم مع قوة طبعه وشدة ايمانه ، خليف
أن ينبج العقب الذى يبشر بدعوة وينضح عن دين

نذر لئن عاش له عشرة بنين لينحرن أحدهم عند الكعبة .
ثم أحله قومه وأحلتها العرافة من نذره ، فأبى أن يتحلل حتى
يستوثق من رضى الرب ورضى ضميره . سألتهم العرافة :
« كم الدية فيكم ؟ » قالوا : « عشر من الابل » قالت :
« فتقربوا اذن بعشر من الابل واضربوا على الفتى وعليها
بالقداح . . فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى
يرضى ربكم » فما زالوا يزيدون حتى بلغت الابل مائة
وخرجت القداح عليها . فهتفت قريش بعبد المطلب : « لقد
رضى ربك . . فأطلق فتاك » . وكان خليقا بمن يريد أن
يتحلل ويتعلا أن يقبل ولا حرج عليه ، ولكن عبد المطلب لم
يكن من المتحللين المتعللين ، فأبى إلا أن يضرب عليها القداح
ثلاث مرات ، ثم نحر الابل للجياع من الأناسى والسباع
وجاء القائد الحبشى يهدم الكعبة ويسطو على الابل
والشاء . . فلما سأل عبد المطلب أن يرد إليه ابله ، قال له
مقال السياسى المخرج المداور بالكلام : « أراك تسأل عن ابلك
ولا تسأل عن الكعبة » فأجابه عبد المطلب جواب الحكيم المؤمن :
« أما الابل فانا ربها ، وأما البيت فله رب يحميه ! »

فكان ايمانه ايمانا كفوا لدهاء السياسة ، ولم يكن ايمان
العجز والتواكل والاستسلام . .

ومن كان له هذا الخلق ، وهذا الضمير ، وهذا الايمان ،
وهذه الرئاسة ، فليس من عجب أن يتجب نبيا في زمان
يستدعى الأنبياء ، ومكان مهيب لهم ذون كل مكان . .
بل العجب أن يكون الأمر غير ما كان

أب

واذا كان عبد المطلب جدًا صالحًا لنبي كريم، فابنه عبد الله نعم الأب لذلك النبي الكريم . .
لأنما كان بضعة من عالم الغيب ، أرسلت الى هذه الدنيا لتعقب فيها نبيا وهي لا تراه . . ثم تعود

كان انسانا من طينة الشهداء ، يتجه اليه القلب الانساني بكل ما فيه من حب وحنو ورحمة . فهو الفتى الذي اسمه عبد الله والذي اختير للفداء ، فحاشت له شفقة قومه حتى تركه لهم القدر الى حين . وهو الفتى الذي تحدثت الفتيات في الخدور بوسامته وحيائه ، وودت مئات منهن لو نعمن منه بنعمة الزواج . وهو الفتى الذي اقام مع عروسه ثلاثة ايام، ثم سافر ليتجر فاذا هي السفرة التي لا يؤوب منها الداهيون . وهو الفتى الذي مات وهو غريب ، وولد له نسله الكريم وهو دفين . وهكذا تتمثل البصائر الخاشعة آباء الانبياء والسلالة التي تصل بين الآخرة والدنيا وبين عالم البقاء وعالم الفناء

رجل

عالم يتطلع الى نبي . . وامة تتطلع الى نبي ، ومدينة تتطلع الى نبي ، وقبيلة وبيت وأبوان اصلح ما يكونون لانجاب ذلك النبي

ثم هاهو ذا رجل لا يشرکه رجل آخر في صفاته ومقدماته، ولا يدانيه رجل آخر في مناقبه الفضلى التي هيأته لتلك الرسالة الروحية المأمولة في المدينة . . وفي الجزيرة ، وفي العالم بأسره

نبيل عريق النسب .. وليس بالوضع الحامل ، فيصغر
قدره في أمة الانساب والاحساب ..

فقير .. وليس بالغنى المترف فيطفيه بأس النبلاء الأغنياء ،
ويغلق قلبه ما يفلق القلوب من جشع القوة واليسار
يتيم بين رحاء .. فليس هو بالدلل الذي يقتل فيه
التدليل ملكة الجد والارادة والاستقلال ، وليس هو بالمهجور
المنبوذ الذي تقتل فيه القسوة روح الأمل وعزة النفس
وسليقة الطموح ، وفضيلة العطف على الآخرين

خبير بكل ما يختبره العرب من ضروب العيش في البادية
والحاضرة .. تربى في الصحراء والف المدينة ، ورعى القطعان
واشتغل بالتجارب وشهد الحروب والاحلاف ، واقترب من
السراة ولم يبتعد من الفقراء ..
فهو خلاصة الكفاية العربية في خير ما تكون عليه الكفاية
العربية ..

وهو على صلة بالدنيا التي احاطت بقومه .. فلا هو
يجعلها فيغفل عنها ، ولا هو يغامسها كل الغامسة فيغرق
في لجتها

أصلح رجل من أصلح بيت في أصلح زمان لرسالة النجاة
المرقوبة ، على غير علم من الدنيا التي ترقبها
ذلك محمد بن عبد الله عليه السلام ..

قد ظهر والمدينة مهيأة لظهوره لأنها محتاجة اليه ، والجزيرة
مهيأة لظهوره لأنها محتاجة اليه ، والدنيا مهيأة لظهوره لأنها
محتاجة اليه ، وماذا من علامات الرسالة أصدق من هذه
العلامة ؟ وماذا من تدبير المقادير أصدق من هذا التدبير ؟
وماذا من أساطير المخترعين للأساطير أعجب من هذا الواقع
ومن هذا التوفيق ؟ علامات الرسالة الصادقة هي عقيدة
تحتاج اليها الأمة ، وهي أسباب تتمهد لظهورها ، وهي رجل
يضطلع بأمانتها في أوانها ..

فاذا تجمعت هذه العلامات فماذا يلجئنا الى علامة غيرها ؟
واذا تعذر عليها أن تجتمع فأى علامة غيرها تنوب عنها أو
تعوض ما نقص منها ؟

خلق محمد بن عبد الله ليكون رسولا مبشرا بدين ، والا
فلاى شيء خلق ؟ ولاى عمل من أعمال هذه الحياة ترشحه
كل هاتيك المقدمات والتوفيقات ، وكل هاتيك المناقب
والصفات ؟

لو اشتغل بالتجارة طول حياته كما اشتغل بها فترة من
الزمن ، لكان تاجرا أميناً ناجحاً موثقاً به في سوق التجار
والشراة . . ولكن التجارة كانت تشغل بعض صفاته ، ثم
تظل صفاته العليا معطلة لا حاجة اليها في هذا العمل مهما
يتسع له المجال

ولو اشتغل زعيماً بين قومه لصلح للزعامة ، ولكن الزعامة
لا تستوفى كل ما فيه من قدرة واستعداد . .

فالذى أعده له زمانه وأعدته له فطرته هو الرسالة العالمية
لا سواها ، وما من أحد قد أعد في هذه الدنيا لرسالة دينية
إن لم يكن محمد قد أعد لها اكمل اعداد

بشائر الرسالة

والمؤرخون يجهدون اقلامهم غاية الجهد في استقصاء بشائر
الرسالة المحمدية . . يسردون ما اكده الرواة منها وما لم
يؤكدوه وما قبله الثقات منها وما لم يقبلوه ، وما أبدته
الحوادث أو ناقضته ، وما وافقته العلوم الحديثة أو غارضته ،
ويتفرقون في الراى والهوى بين تفسير الايمان وتفسير
العيان وتفسير المعرفة وتفسير الجهالة ، فهل يستطيعون أن
يختلفوا لحظة واحدة في آثار تلك البشائر التى سبقت الميلاد

أو صاحبت الميلاد حين ظهرت الدعوة واستفاض امر
الاسلام ؟

لا موضع هنا لاختلاف ..

فما من بشارة قط من تلك البشائر كان لها اثر في اقناع
أحد بالرسالة يوم صدع النبي بالرسالة ، أو كان ثبوت
الاسلام متوقفا عليها

لأن الذين شهدوا العلامات المزعومة يوم الميلاد ، لم يعرفوا
يومئذ مفزاها ومؤداها ، ولا عرفوا أنها علامة على شيء أو
على رسالة تستأى بعد أربعين سنة

ولأن الذين سمعوا بالدعوة وأصاخوا الى الرسالة بعد
البشائر بأربعين سنة ، لم يشهدوا بشارة واحدة منها ولم
يحتاجوا الى شهودها ليؤمنوا بصدق ما سمعوه واحتاجوا
اليه

وقد ولد مع النبي عليه السلام أطفال كثيرون في مشارق
الأرض ومغاربها ، فإذا جاز للمصدق أن ينسبها الى مولده
جاز للمكابر أن ينسبها الى مولد غيره . ولم تفصل الحوادث
بالحق بين المصدقين والمكابرين الا بعد عشرات السنين ..
يوم تأتي الدعوة بالآيات والبراهين غنية عن شهادة الشاهدين
وانكار المنكرين

أما العلاقة التي لا التباس فيها ولا سبيل الى انكارها ،
فهى علامة الكون وعلامة التاريخ ..

قالت حوادث الكون : لقد كانت الدنيا في حاجة الى
رسالة ..

وقالت حقائق التاريخ : لقد كان محمد هو صاحب تلك
الرسالة ..

ولا كلمة لقائل بعد علامة الكون وعلامة التاريخ

عبقريّة الداعي

الفصاحة

اتفقت أحوال العالم اذن على انتظار رسالة ..
واتفقت أحوال محمد على ترشيحه لتلك الرسالة ..
وكان من الممكن أن تتفق أحوال العالم وأحوال محمد ، ولا
تتفق معها الوسائل التى تؤدى بها رسالته على أحسن
الوجوه

كان من الممكن أن ينتظر العالم الرسول ، ثم لا يظهر
الرسول

وكان من الممكن أن يظهر الرسول فى البيت الصالح وفى
البيئة الصالحة ، ثم لا تنهيا له الصفات التى يتم بها أداء
الرسالة

ولكن الذى اتفق فى رسالة محمد قد كان أعجب أعاجيب
الاتفاق ، وكان المعجزة التى تفوق المعجزات .. لأنها مع
ضخامتها وتعدد اجزائها وتوافق تلك الأجزاء جميعها ، مما
يقبله العقل قبولاً سائفاً بغير عنت ولا استكراه

فكان محمد مستكملاً للصفات التى لاغنى عنها فى انجاح
كل رسالة عظيمة من رسالات التاريخ
كانت له فصاحة اللسان واللفة ..

وكانت له القدرة على تأليف القلوب وجمع الثقة ..
وكانت له قوة الايمان بدعوته وغيرته البالغة على نجاحها ..
وهذه صفات للرسول غير أحوال الرسول .. ولكنها هى
التى عليها المدار فى تبليغ الرسالة ، ولو اتفقت فيما عداها
جميع الأحوال

فالفصاحة صفة تجتمع للكلام ، ولهيئة النطق بالكلام ،
ولموضوع الكلام .. فىكون الكلام فصيحاً وهيئة النطق به

غير فصيحة ، أو يكون الكلام والنطق به فصيحين ، ثم لا تجتمع لموضوعه صفة الفصاحة السارية في الأساع والقلوب أما فصاحة محمد . . فقد تكاملت له في كلامه ، وفي هيئة نطقه بكلامه ، وفي موضوع كلامه

فكان أعرب العرب ، كما قال عليه السلام : « أنا قرشي واسترضعت في بني سعد بن بكر »

فله من اللسان العربي أفصح هذه النشأة القرشية البدوية الخالصة . . وهذه هي فصاحة الكلام

ولكن الرجل قد يكون عربيا قرشيا مسترضعا في بني سعد ويكون نطقه بعد ذلك غير سليم ، أو يكون صوته غير محبوب ، أو يكون ترتيبه لكلماته غير مانوس . . فيتاح له الكلام الجميل ثم يعوزه النطق الجميل

أما محمد فقد كان جمال فصاحته في نطقه كجمال فصاحته في كلامه ، وخير من وصفه بذلك عائشة رضي الله عنها حيث قالت : « ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد كسر دكم هذا ، ولكن كان يتكلم بكلام بين فصل ، يحفظه من جلس إليه »

واتفقت الروايات على تنزيه نطقه من عيوب الحروف ومخارجها ، وقدرته على إيقاعها في أحسن مواقعها . . فهو صاحب كلام سليم في منطق سليم

ولكن الرجل قد يكون عربيا قرشيا مسترضعا في بني سعد ، ويكون سليما في كلامه سليما في نطقه . . ثم لا يقول شيئا يستحق أن يستمع إليه السامع في موضوعه

فهذا أيضا قد تنزه عنه الرسول في فصاحته السائفة من شتى نواحيها . . فما من حديث له حفظه لنا الرواة الثقات الا وهو دليل صادق على أنه قد أوتي حقا « جوامع الكلم » ، ورزق من فصاحة الموضوع كفاء مارزق من فصاحة اللسان وفصاحة الكلام

الوسامة والثقة

وكانت له مع الفصاحة صباحة ودمانة تحببانه الى كل من رآه ، وتجمعان اليه قلوب من عاشروه . وهي صفة لم يختلف فيها صديق ولا عدو ، ولم ينقل عن أحد من أقطاب الدنيا أنه بلغ بهذه الصفة مثل ما يبلغه محمد بين الضعفاء والاقوياء على السواء

وحسبك من حب الضعفاء إياه أن فتى مستعبدا يفقد إياه وأسرته — كزيد بن حارثة ثم يظهر له أبوه بعد طول الغيبة فيؤثر البقاء مع محمد على الذهاب مع أبيه ..

وأن خادم خديجة رضى الله عنها — ونعنى به ميسرة — يقدمه لبشر سيدته بالريح والتوفيق في تجارته ، وهو أولى أن ينفس عليه ، وأن يدعى لنفسه ما اختصه به من الفضل والتقديم ..

وحسبك من حب الاقوياء إياه أنه جمع على محبته أناسا بينهم من التفاوت في المزاج والخصال ما بين أبى بكر وعمر وعثمان وخالد وأبى عبيدة ، وهم جميعا من عظماء الرجال

ولكن الرجل قد يكون صبيحا دمثا محبوبا ، ولا يكون له من ثقة الناس واثمانهم إياه نصيب كبير .. لأن الرجل المحبوب غير الرجل الموثوق به ، وإذا اتفقت الخصلتان حيناً فمن الجائز أن تفترقا حيناً آخر ، لأنهما في عنصر الخصال لا تتلازمان .

أما محمد فقد كان جامعا للمحبة والثقة كأفضل ما تجتمعان ، وكان مشهورا بصدقه وأمانته كاشتهاره بوسامته وحنانه . وشهد له بالصدق والأمانة أعداؤه ومخالفوه كما شهد بهما أحبابه وموافقوه . وامتلا هو من العلم بمنزلته من ثقة القوم ، فأحب أن يستعين بها على هدايتهم وترغيبهم في

دعوته فكان يسألهم : « أرايتم لو أخبرتكم أن خيلا بسفح هذا الجبل اكنتم تصدقوننى ؟ » فيقولون : « نعم ، أنت عندنا غير متهم » . . . الا أن الانسان ينفر مما يصدمه في مألوفاته وموروثاته ، ولو صدقه وقام لديه الف برهان عليه . فلم يكن ما بالقوم انهم لا يصدقون محمدا ولا يعلمون فيه الشرف والامانة ، وانما كان بهم انهم ينفرون من التصديق كما ينفر المرء من خير صادق يسوءه فيمن يجب أوفيا ما يحب ، وهو مفتوح العينين ناظر الى صدق ما يلقى اليه

الایمان والغيرة

ومن المحقق أن هذه الموافقات على كثرتها ، وهذه الشكائيل على ندرتها ، لا تزال تتوقف على صفة أخرى يحتاج اليها الدامى اشد من احتياجه الى الفصاحة والصباحة . . . وهى ايمانه بدعوته وغيرته على نجاحها . فقد نجح داعون كثيرون تعوزهم طلاقة اللسان وطلاقة القلمات ، ولم ينجح قط داع كبير يعوزه الايمان بصواب ما يدعو اليه ، والغيرة عليه

وقد قضى محمد عليه السلام شبابه وهو يؤمن بفساد الزمان وضلال الأوثان . . وجاوره أناس أقل منه نبلا في النفس ولطفا في الخس ونفورا من الرجس ، آمنوا بمثل ما آمن به من فساد عصره وضلال أهله ، ومن حاجتهم الى عبادة غير عبادة الاصنام ، وآداب غير آدابهم في تلك الايام . فاذا جاوزهم في صدق وعيه وسداد سعيه فقد وافق المعهود فيه ، والموروث من جده وأبيه

ولما آمن برسائله هو ودعوة ربه اياه الى القيام بأداء تلك الرسالة لم يهجم على هذا الايمان هجوم سامة ولا هجوم يوم ، ولم يتعجل الامر تعجل من يخدع نفسه قبل أن يخدع

غيره ، ولكنه تردد حتى استوثق ، وجزع حتى اطمأن .
وخطر له في فترة من الوحي أن الله قلاه وأعرض عنه ، ولم
يأذن له في دعوة الناس الى دينه . ثم تلقى الطمأنينة من
وحى ربه ومن وحى قلبه ومن وحى صحبه . . فصعد بما
أمر ، ورضى ضميره بما أوتي من الهداية على النحو الذي
رضيت به ضمائر الأنبياء وأصحاب الفطرة الدينية ، مع
ما بينه وبينهم من فارق في الرتبة والأهبة ، وما بين زمانهم
وزمانه من فارق في الحاجة الى الإصلاح

فما من عجب أذن أن يكون محمد صاحب دعوة . .

وما من عجب أن تتجه دعوته حيث أتجهت ، وإن تبلغ
من وجهتها الغاية التي بلغت . وإنما العجب ممن يفعلون
عن هذه الحقيقة أو يتغافلون عنها لهوى في الأفتدة ، فيشبهون
اليوم أولئك الجاهلين الذين أصرروا أمس على الكفر به وحجبوا
بأيديهم نوره عامدين

نجاح الدعوة

ما من حركة كبرى في التاريخ تنضح للفهم ان لم يكن
نجاح الدعوة المحمدية مفهوماً بأسبابه الواضحة المستقيمة
التي لا عوج في تأويلها ، وما من شيء غير الفرض الأعوج
يذهل صاحبه عن هذه الأسباب الطبيعية البينة ثم يخيل
إليه أن الدعوة الإسلامية كانت فضولاً غير مطلوب في هذه
الدنيا ، وأن نجاحها مصطنع لا سبب له غير الوعيد والوعود
أو غير الأرهاب بالسيف والأغراء ببلذات النعيم ومتعة الخمر
والحور العين

أي ارهاب وإي سيف ؟ . .

ان الرجل حين يقاتل من حوله إنما يقاتلهم بالمئات

والألوف .. وقد كان المئات والألوف الذين دخلوا في الدين الجديد يتعرضون لسيوف المشركين ولا يعرضون أحدا لسيوفهم ، وكانوا يلقون عننا ولا يصيبون أحدا بعنت ، وكانوا يخرجون من ديارهم ليأذا بأنفسهم وأبنائهم من كيد الكائدين ونعمة الناقمين ولا يخرجون أحدا من داره

فهم لم يسلموا على حد السيف خوفا من النبي الأعزل المفرد بين قومه الغاضبين عليه ، بل أسلموا على الرغم من سيوف المشركين ووعيد الأقوياء المتحكمين .. ولما تكاثروا وتناصروا حملوا السيف ليدفعوا الأذى ويبطلوا الأرهاب والوعيد ، ولم يحملوه ليبدأوا أحدا بعدوان أو يستطيلا على الناس بالسلطان

فلم تكن حرب من الحروب النبوية كلها حرب هجوم ، ولم تكن كلها الا حروب دفاع وامتناع

أما الأغراء بلذات النعيم ومتعة الخمر والخور العين .. فلو كان هو باعثا للإيمان ، لكان أحرى الناس أن يستجيب الى الدعوة المحمدية هم فسقة المشركين وفجرتهم وأصحاب الترف والثروة فيهم ، ولكن طغاة قريش هم أسبق الناس الى استدامة الحياة واستبقاء النعمة . فان حياة النعيم بعد الموت محبة الى المنعمين تحبيبها الى المحرومين ، بل لعلها أشهى الى الأولين وأدنى .. ولعلهم أحرص عليها وأحنى ، لأن الحرمان بعد التذوق والاستمراء أصعب من حرمان من لم يذوق ولم يتغير عليه حال



لم يكن أبو لهب أزهد في اللذة من عمر .. ولم يكن السابقون الى محمد أرغب في النعيم من المتخلفين عنه ..

ولكننا ننظر الى السابقين وننظر الى المتخلفين ، فنرى
فارقا واحدا بينهم أظهر من كل فارق . ذلك هو الفارق بين
الآخيار والأشرار ، وبين الرحماء المنصفين والظلمة المتصلفين
وبين من يعقلون ويصفون الى القول الحق ، ومن يستكبرون
ولا يصفون الى قول

ذلك هو الفارق الواضح بين من سبقوا ومن تخلفوا ..
وليس هو الفارق بين طالب لذة وزاهد فيها ، أو بين مخدوع
في النعيم وغير مخدوع

ولعلنا لا نستبين هذه الحقيقة من مثال واحد كما نستبينها
من مثال عمر رضي الله عنه في اسلامه .. فقصته في ذلك
نموذج لتلبية الدعوة المحمدية ، ينفي كل كلام يقال عن الوعيد
والاغراء وأثرهما في اقناع الأقوياء أو الضعفاء

قال ابن اسحق : « ... خرج عمر يوما متوشحا بسيفه
يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورهطا من أصحابه ...
قد اجتمعوا في بيت عند الصفا وهم قريب من أربعين بين
رجال ونساء . ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عمه
حمزة بن عبد المطلب ، وابو بكر بن أبي قحافة الصديق ،
وعلى بن أبي طالب ، في رجال من المسلمين رضي الله عنهم ...
ممن كان أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ولم
يخرج فيمن خرج الى أرض الحبشة . فلقبه نعيم بن عبد الله
فقال له : (من تريد يا عمر ؟) فقال : (أريد محمدا هذا
الصائب الذي فرق أمر قريش ، وسفه أحلامها ، وعاب
دينها ، وسب آلهتها ، فأقتله) فقال نعيم : (والله لقد
غرثك نفسك يا عمر ! .. أترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى
على الأرض وقد قتلت محمدا ؟ أفلا ترجع الى أهل بيتك
فتقيم أمرهم ؟) قال : (وأى أهل بيتي ؟) قال : (ختنك
وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ! وأختك فاطمة بنت

الخطاب .. فقد والله أسلما وتابعا محمدا على دينه ، فعليك
بهما)

» قال : فرجع عمر عامدا الى أخته وختنه ، وعندهما
خباب في مخدع لهم أو في بعض البيت ، وأخذت فاطمة بنت
الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت فخذها ، وقد سمع عمر
حين دنا الى البيت قراءة خباب عليهما ، فلما دخل قال :
(ما هذه الهينة التي سمعت ؟) قال له : (ما سمعت
شيئا ..) قال : (بلى والله ! .. لقد أخبرت إنكما تابعتما
محمدا على دينه) .. وبطش بختنه سعيد بن زيد فقامت
اليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها ، فضر بها
فشجها ، فلما فعل ذلك قالت له أخته : (نعم .. قد أسلمنا
وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما بدا لك) . فلما رأى عمر
ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فارعوى ، وقال لأخته :
(أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتم تقراون أنفا أنظر
ما هذا الذي جاء به محمد) . وكان عمر كاتبها ، فلما قال
ذلك قالت له أخته : (أنا نخشاك عليها) . قال : (لا تخافي)
وحلف لها بآلته ليردنها اذا قرأها اليها . فلما قال ذلك
طمعت في إسلامه ، فقالت له : (يا أخى ! انك نجس على
شركك ، وانه لا يمسه الا الطاهر) . فقام عمر فاغتسل ،
فأعطته الصحيفة وفيها « سورة طه » . فقرأها فلما قرأ
منها صدرا قال : (ما أحسن هذا الكلام وأكرمه !) فلما
سمع ذلك خباب خرج اليه ، فقال له : (يا عمر ! والله انى
لأرجو ان يكون الله قد خصك بدعوة نبيه ، فانى سمعته وهو
يقول : (اللهم أيد الاسلام بأبى الحكم بن هشام أو بعمر بن
الخطاب .. فوالله الله يا عمر !) فقال له عند ذلك عمر : (قدلتى
يا خباب على محمد حتى آتية فأسلم) . فقال له خباب :
(هو فى بيت عند الصفا معه فيه نفر من أصحابه) . فأخذ
عمر سيفه فتوشحه ثم عمد الى رسول الله صلى الله عليه

وسلم وأصحابه فضرب عليهم الباب ، فلما سمعوا صوته قام رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر من خلل الباب فرآه متوشحا بالسيف ، فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فزع ، فقال : (يا رسول الله ! هذا عمر بن الخطاب متوشحا بالسيف) . فقال حمزة بن عبد المطلب : (نأذن له . . فان كان يريد خيرا بدلناه له ، وان كان يريد شرا قتلناه بسيفه) . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ائذن له !) فأذن له الرجل ونهض اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقيه بالحجرة فأخذ بحجزته أو بمجمع رداءه ، ثم جبذه جبذة شديدة وقال : (ما جاء بك يا ابن الخطاب ؟ فوالله ما أرى أن تنتهى حتى ينزل الله بك قارعة !) فقال عمر : (يا رسول الله ! جئتك لأومن بالله ورسوله وبما جاء من عند الله) . قال : (فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبيرة عرف أهل البيت من أصحابه أن عمر قد أسلم) فتفرق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكانهم وقد عزوا في أنفسهم حين أسلم عمر مع اسلام حمزة ، وعرفوا أنهما سيمنعان رسول الله وينتصفون بهما من عدوهم . . . »

هذه قصة اسلام عمر بن الخطاب ، وهذا موضع ما فيها من الوعيد والاغراء . . خرج بالسيف ليقتل محمدا ولم يخرج عليه أحد من المسلمين بسيف ، وقرأ صبرا من سورة طه ليس فيه ذكر للخمر والنعيم وهو : « طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ، الا تذكرة لمن يخشى » تنزيلا ممن خلق الارض والسماوات العلى ، الرحمن على العرش استوى ، له ما فى السماوات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى ، وان تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى »

فلا جبن اذا ولا طمع فى اسلام عمر بن الخطاب ، بل رحمة واناة واعتذار

ولم يكن في اسلام الفقراء الذين هم اقل من عمر ناصرا
واضعف منه باساجين ولا طمع ، لانهم تعرضوا باسلامهم
للسيف ولم يخضعوا للسيف حين أسلموا لله ورسوله ، وما
كفر الذين كفروا لزهد ولا شجاعة فيقال أن الذين سبقوهم
الى الاسلام قد فعلوا ذلك لشغف بلذات الجسة وجبن عن
مواجهة القوة .. ولكنهم اختلفوا حيث تطلب طهارة السيرة
وصلاح الأمور ، فمن كان اقرب الى هذه الطلبة من غنى أو
فقير ومن سيد أو مستعبد فقد أسلم ، ومن كان به زيغ
عنها فقد أبى .. وهذا هو الفصل القائم بين الفريقين قبل
أن يتجرد للاسلام سيف يدود عنه ، وبعد أن تجرد له
سيف تهابه السيوف . وما يقسم الطائفتين أحد فيضع
أبا بكر وعمر وعثمان في جانب اللذة والخوف ، ويضع الطغاة
من قريش في جانب العصمة والشجاعة الا أن يكون به هوى
كهوى الكفار من قريش ، في الاصرار والانكار

انما نجحت دعوة الاسلام لانها دعوة طلبتها الدنيا ومهدت
لها الحوادث ، وقام بها داع تهيا لها بعناية ربه وموافقة
أحواله وصفاته ..

فلا حاجة بها الى خارقة ينكرها العقل أو الى علة عوجاء
يلتوى بها ذور الأهواء ، فهي أوضح شيء فهما لمن أحب أن
يفهم ، وهى أقوم شيء سبيلا لمن استقام

عبدقرية محمد العسكرية

حروب دفاع

قلنا في الفصل السابق ان الاسلام لم ينجح لانه دين قتال كما يردد أعداؤه المفرضون ، ولكنه نجح لانه دعوة لازمة يقوم بها داع موفق ، وليس بين أسباب نجاحه سبب واحد يصعب فهمه على هذا الاعتبار

ونريد في هذا الفصل أن نقول ان محمدا كان على اجتنابه العدوان يحسن من فنون الحرب ما لم يكن يحسنه المعتدون عليه ، وانه لم يجتنب الهجوم والمبادأة بالقتال لعجز أو خوف مما يجهله ولا يجيده . . ولكنه اجتنبه لانه نظر الى الحرب نظرته الى ضرورة بفيضة يلجأ اليها ولا حيلة له في اجتنابها ، ويجتنبها حيثما تسرت له الحيلة الناجحة

وقبل ذلك ينبغي أن نستحضر في الذهن بعض الحقائق التي تظهر لنا الاختلاف بين الدين الاسلامي والاديان الأخرى في مسألة القتال ، لنثبت أن للاسلام شأننا في اجتناب القوة كشأن كل دين ، وانه ما كان لينتصر بالقوة لو لم يكن الى جانب ذلك صالحا للانتصار ، وأن الاديان الأخرى ما كانت لتحجم عن عمل أقدم عليه النبي لو كانت دعوتها كدعوته ، وكانت أسبابها كأسبابه



فالحقيقة الاولى ، ان مطعن القائلين بأن الاسلام دين قتال انما يصدق - لو صدق - في بداية عهد الاسلام كما أسلفنا ، يوم دان بهذا الدين كثير من العرب المشركين ، ولولا هم لما كان له جند ولا حمل في سبيله سلاح

لكن الواقع أن الاسلام في بدءا عهدہ كان هو المعتدى عليه ولم يكن من قبلہ اعتداء على أحد . . وظل كذلك حتى بعد تلبية الدعوة المحمدية واجتماع القوم حول النبی عليه السلام، فانهم كانوا يقاتلون من قاتلهم ولا يزيدون على ذلك : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين »

وقد صبر المسلمون على المشركين حتى امروا أن يقاتلوهم كافة كما يقاتلون المسلمين كافة ، فلم يكن لهم قط عدوان ولا اكره

وحروب النبی عليه السلام كما أسلفنا كانت كلها حروب دفاع . ولم تكن منها حرب هجوم الا على سبيل المبادرة بالدفاع بعد الايقان من نكث العهد والاصرار على القتال ، وتستوى في ذلك حروبه مع قريش وحروبه مع اليهود أو مع الروم . . ففى غزوة تبوك عاد الجيش الاسلامى أدراجه بعد أن ايقن بانصراف الروم عن القتال فى تلك السنة ، وكان قد سرى الى النبی نبا أنهم يعبئون جيوشهم على حدود البلاد العربية . فلما عدلوا عدل الجيش الاسلامى عن الغزوة على فرط ما تكلف من الجهد والنفقة فى تجهيزه وسفره

والحقيقة الثانية ، أن الاسلام انما يعاب عليه أن يحارب بالسيف فكرة يمكن أن تحارب بالبرهان والاقناع

ولكن لا يعاب عليه أن يحارب بالسيف « سلطة » تقف في طريقه ، وتحول بينه وبين اسماع المستعدين للاصغاء اليه لان السلطة تزال بالسلطة ، ولا غنى في اخضاعها عن القوة . .

ولم يكن سادة قريش اصحاب فكرة يعارضون بها العقيدة الاسلامية ، وانما كانوا اصحاب سيادة موروثة وتقاليد لازمة لحفظ تلك السيادة فى الابناء بعد الآباء ، وفى الأعقاب بعد الأسلاف . . وكل حجتهم التى يلدودون بها عن تلك التقاليد

أنهم وجدوا آباءهم عليها ، وأن زوالها يزيل ما لهم من سطوة الحكم والجاه

وقصد النبي بالدعوة عظماء الأمم وملوكها وأمراءها لأنهم أصحاب السلطة التي تأبى العقائد الجديدة ، وقد تبين بالتجربة بعد التجربة أن السلطة هي التي كانت تحول دون الدعوة المحمدية وليست أفكار مفكرين ولا مذاهب حكماء ، لأن امتناع المقاومة من هؤلاء العظماء والملوك كانت تمنع العوائق التي تصد الدعوة الإسلامية ، فيمتنع القتال

ومن التجارب التي دل عليها التاريخ الحديث كما دل عليها التاريخ القديم أن السلطة لا غنى عنها لانجاز وعود المصلحين ودعاة الانقلاب . . ومن تلك التجارب تجربة فرنسا في القرن الماضي ، وتجربة روسيا في القرن الحاضر ، وتجربة مصطفى كمال في تركيا ، وتجارب سائر الدعاة من أمثاله في سائر البلاد فمحاربة السلطة بالقوة غير محاربة الفكرة بالقوة . . ولا بد من التمييز بين العاملين ، لانهما جد مختلفين



والحقيقة الثالثة أن الاسلام لم يحتكم الى السيف قط الا في الاحوال التي اجمعت شرائع الانسان على تحكيم السيف فيها فالدولة التي يثور عليها من يخالفها بين ظهرانيها ، ماذا تصنع ان لم تحتكم الى السلاح ؟

وهذا ما قضى به القرآن الكريم حيث جاء فيه : « وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله . فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين »

والدولة التي يحمل اناس من ابنائها السلاح على اناس آخرين من ابنائها ، بماذا تقض الخلاف بينهم ان لم تقضه بقوة السلطان ؟

وهذا ما قضى به القرآن الكريم أيضا حيث جاء فيه :
« وان طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فاصلحوا بينهما ، فان
بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تفتى الى
أمر الله . فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان
الله يحب المقسطين »

وفي كلتا الحالتين يكون السلاح آخر الحيل ، وتكون نهاية
الظلم والاعتداء نهاية الاعتماد على السلاح . ثم يأتى الصلح
والتوفيق او يأتى التفاهم بالرضى والاختيار



والحقيقة الرابعة ، أن الأديان الكتابية بينها فروق موضوعية
لا بد من ملاحظتها عند البحث فى هذا الموضوع . .

فاليهودية أو الاسرائيلية كانت كما يدل عليها اسمها أشبه
بالعصبية المحصورة فى أبناء اسرائيل منها بالدعوة العامة
لجميع الناس . . فكان أبناؤهم يكرهون أن يشاركهم غيرهم
فيها كما يكره أصحاب النسب الواحد أن يشاركهم غيرهم
فيه ، وكانوا من أجل هذا لا يحركون أسنتهم - فضلا عن
امتشاق الحسام - لتعميم الدين اليهودى وادخال الأمم
الأجنبية فيه ، ولا وجه إذن للمقارنة بين اليهودية والاسلام
فى هذا الاعتبار

أما المسيحية فهى قد غنيت « أولا » بالآداب والأخلاق ،
ولم تكن مثل هذه العناية بالمعاملات ونظام الحكومة

وقد ظهرت « ثانيا » فى بلاد للمعاملات والنظم الحكومية
فيها قوانين تحميها كما يحميها الكهان المعززون بالسلطان ،
فهى قد عدلت عن فرض المعاملات والدساتير لهذه الضرورة ،
لأن المعاملات والدساتير ليست من شأن الدين

وقد ظهرت « ثالثا » فى وطن تحكمه دولة أجنبية ذات

حول وطول ، وليس للوطن الذى ظهرت فيه طاقة بمصادمة تلك الدولة فى ميدان القتال
اما الاسلام فقد ظهر فى وطن لا سيطرة للأجنبى عليه ،
وكان ظهوره لاصلاح المعيشة وتقويم المعاملات وتقرير الأمن
والنظام . . والا فلا معنى لظهوره بين العرب ثم فيما وراء
الحدود العربية

فاذا اختلفت نشأته ونشأة المسيحية ، فذلك اختلاف
موضوعى طبيعى لا مناص منه ولا اختيار لأحد من الخلق فيه
وآية ذلك أن المسيحية صنعت صنع الاسلام حين قامت
بين أهلها الدول والجيوش ، وحين استقلت شعوبها عن
الاجانب المتغلبين . . وأربت حروب المذاهب فيما بين أبنائها
على حروب صدر الاسلام مجتمعات



والحقيقة الخامسة ، أن الاسلام شرع الجهاد ، وإن النبى
عليه السلام قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله
إلا الله ، فاذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها
وحسابهم على الله »

وجاء فى القرآن الكريم : « فقاتل فى سبيل الله لا تكلف إلا
نفسك وحرص المؤمنين ، عسى الله أن يكف بأس الذين
كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا »

وحدث فعلا أن المسلمين فتحوا بلادا غير بلاد العرب ،
ولم يفتحوها ولم يكن يتأتى لهم فتحها بغير السلاح
إلا أن هذه الفتوح تأخرت فى الزمن ولم يتم شيء منها قبل
استقرار الدولة للاسلام ، فلا يمكن أن يقال أنها كانت وسيلة
الاسلام للظهور ، وقد ظهر الاسلام قبلها وتمكن فى أرضه
 واجتمعت له جنود تؤمن به وتقدم على الموت فى سبيله . .

ثم ان هذه الفتوح كانت تفرضها سلامة الدولة ان لم تفرضها الدعوة الى دينها
فلو قدرنا ان الخليفة المسلم لم يكن صاحب دين ينشره
ويدعو اليه ، لوجب في ذلك العهد أن يأمن على بلاده من
القوضى التـم شاعت في أرض فارس وفي أرض الروم . .
ووجب أن يكف الشر الذي يوشك أن ينقض عليه من كليهما ،
وأن يمنع عدوى الفساد أن تسرى منهما الى حماه . .
هذا الى أن الاسلام قد أجاز للأمم أن تبقى على دينها مع
اداء الجزية والطاعة للحكومة القائمة ، وهو أهون ما يطلبه
غالب من مغلوب



والحقيقة السادسة ، أن المقابلة بين ما كانت عليه شعوب
العالم يومئذ قبل اسلامها وبعد اسلامها تدل على أن جانب
الاسلام هو جانب الاقناع لمن أراد الاقناع
فقد استقر السلام بين تلك الشعوب ولم يكن له قرار ،
وانتظمت بينها العلاقات ولم يكن لها نظام . . واطمان الناس
على ارواحهم وارزاقهم وأعراضهم ، وكانت جميعها مباحة
لكل غاصب من ذوى الأمر والجاه
فاذا قيل ان المدعويين الى الاسلام لم يقتنعوا بفضل
سابقين ، فلا ينفي هذا القول أنهم اقتنعوا به متأخرين . .
ان الاسلام مقنع لمن يختار ويحسن الاختيار ، الى جانب
قدرته على اكراه من يركب رأسه ويقف في طريق الاصلاح
ومن نظر الى الاقناع العقلي ، تساوى لديه من يستميلك
الى العقيدة بتوزيع الدواء والطعام أو بتربية الاطفال عليها
وهم لا يعقلون ومن يستميلك اليها بالخوف من الحاكم . .
على فرض أن خوف الحاكم كان ذريعة من ذرائع نشر الاسلام

فالشاهد الذى تطعمه وتكسوه ليقول قولك فى احدى
الفضايا ، كالشاهد الذى ينظر الى السوط فى يدك فيقول
ذلك اقول . . كلاهما لا يأخذ باقناع الدليل ولا بنفاذ
الحجة ، ولا يدفع عن عقيدة دفع العارف البصير

وصفوة ما تقدم ان الاسلام لم يوجب القتال الا حيث
اوجبه جميع الشرائع وسوغته جميع الحقوق ، وان الذين
خاطبهم بالسيف قد خاطبتهم الأديان الأخرى بالسيف
كذلك . . الا أن يحال بينها وبين انتضائه ، أو تبطل عندها
الحاجة الى دعوة الغرباء الى اديانها . وان الاسلام عقيدة
ونظام ، وهو من حيث النظام شأنه كشأن كل نظام فى أخذ
الناس بالطاعة ومنعهم أن يخرجوا عليه

القائد البصير

لم يكن الاسلام اذن دين قتال ، ولم يكن النبى رجلا مقاتلا
يطلب الحرب للحرب أو يطلبها وله مندوحة عنها ، ولكنه مع
هذا كان نعم القائد البصير اذا وجبت الحرب ودعته اليها
المصلحة اللازمة . . يعلم من فنونها بالالهام ما لم يعلمه غيره
بالدرس والمرانة ، ويصيب فى اختيار وقته وتسيير جيشه
وترسيم خططه اصابة التوفيق واصابة الحساب واصابة
الاستشارة . وقد يكون الأخذ بالمشورة الصالحة آية من
آيات حسن القيادة تقترب بآية الابتكار والانشاء ، لأن القيادة
الحسنة هى القيادة التى تستفيد من خبرة الخبير كما تستفيد
من شجاعة الشجاع ، وهى التى تجند كل ما بين يديها من
قوى الآراء والقلوب والاجسام

وقد كانت غزوة بدر هى التجربة الأولى للنبي عليه السلام
فى ادارة المعارك الكبيرة ، فلم يأنف أن يستمع فيها الى مشورة

الحباب بن المنذر حين اقترح عليه الانتقال الى غير المكان الذي نزل فيه ، ثم وعى من تجربة واحدة ما قل أن يعيه القادة المنقطعون للحرب من تجارب شتى . . فلو تتبع حروبه عليه السلام ناقد عسكري من أساطين فن الحرب في العصر الحديث ليقترح وراء خططه مقترحا أو ينبه الى خطأ ، لاعياه التعديل

ونختار أبرع القادة المحدثين وهو نابليون بونابرت على أسلوب حرب الحركة الذى كان هو الأسلوب الغالب فى العصور الماضية ، والذي ظهر فى الحرب العالمية الحاضرة أنه لا يزال الخطوة الأخيرة فى جميع الحروب ، على الرغم من الحصون والسدود . . لأن اختيار نابليون بونابرت يبين لنا السبق فى خطط النبی العسكرية ، بالمضاهاة بينها وبين خطط هذا القائد العظيم

١ - فنابليون كان يوجه همه الأول الى القضاء على قوة العدو العسكرية بأسرع ما يستطيع ، فلم يكن يعنيه ضرب المدن ولا اقتحام المواقع . . وإنما كانت عنايته الكبرى منصرفة الى مبادرة الجيش الذى يعتمد عليه العدو بهجمة سريعة يفاجئه بها أكثر الأحيان ، وهو على يقين أن الفوز فى هذه الهجمة يغنيه عن المحاولات التى يلجأ اليها جلة القواد

وعنده أنه يستفيد بخطته تلك ثلاثة أمور . . أن يختار الموقع الملائم له ، وأن يختار الفرصة ، وأن يعاجل العدو قبل تمام استعداداه

وكان النبی عليه السلام سابقا الى تلك الخطط فى جميع تفصيلاتها . .

فكان كما قدمنا لا يبدأ أحدا بالعدوان ، ولكنه اذا علم بعزم الاعداء على قتاله لم يهلهم حتى يهاجوه جهد ما تواتيه الأحوال ، بل ربما وصل اليه الخبر كما حدث فى غزوة تبوك

والناس مجذبون والقيظ ملتهب والشدة بالغة .. فلا يثنيه ذلك عن الخطة التي تعودها ، ولا يكف عن التأهب السريع وعن حض المسلمين على جمع الأموال وجمع الرجال، ولا يبالي ما أرجف به المنافقون الذين توقعوا الهزيمة للجيش الحمدي فلم يحدث ما توقعوه

وكان عليه السلام يعمد الى القوة العسكرية حيث أصابها، فيقضى على عزائم أعدائه بالقضاء عليها .. ولا يضيع الوقت في انتظار ما يختاره أولئك الأعداء ، واضعاف أنصاره بتركه زمام الحركة في أيدي الهاجين ، إلا أن يكون الهجوم وبالا على المتقدمين عليه ، كما حدث في غزوة الخندق

٢ - وكان نابليون يقول ان نسبة القوة المعنوية الى الكثرة العددية كنسبة ثلاثة الى واحد ..

والنبي عليه السلام كان عظيم الاعتماد على هذه القوة المعنوية التي هي في الحقيقة قوة الايمان . وربما بلغت نسبة هذه القوة الى الكثرة العددية كنسبة خمسة الى واحد في بعض المعارك ، مع رجحان الفئة الكثيرة في السلاح والركاب الى جانب رجحانهم في عدد الجنود .. ومعجزة الايمان هنا أعظم جدا من أكبر مزية بلغها نابليون بفضل ما أودع نفوس رجاله من صبر وعزيمة . فالنبي عليه السلام كان يحارب عربا بعرب ، وقرشيين بقرشيين ، وقبائل من السلالة العربية بقبائل من صميم تلك السلالة .. فلا يقال هنا ان الفضل لقوم على قوم في المزايا الجسدية أو المزايا النفسية كما يمكن أن يقال هذا في جيوش نابليون ، وكل فضل هنا فهو فضل العقيدة والايمان

٣ - وقد كان نابليون مع اهتمامه بالقضاء على القوة العسكرية لا يغفل القضاء على القوة المالية أو التجارية التي يتناولها اقتداره .. فكان يحارب الانجليز بمنع تجارتهم

وسفنهم ان تصل الى القارة الاوربية ، وتحويل المعاملات
عن طريق انجلترا الى طريق فرنسا ..

وهكذا كان النبی علیه السلام يحارب قريشا في تجارتها ،
وبيعت السرايا في اثر القوافل كلما سمع بقافلة منها

وانكر بعض المتعصبين من كتاب أوروبا هذه السرايا
وسموها « قطعا للطريق » ، وهي سنة المصادرة بعينها
التي أقرها « القانون الدولي » وعمل بها قادة الجيوش في
جميع العصور ، وراينا تطبيقها في الحرب الحاضرة والحرب
الماضية ، رشيدا تارة وغاليا في الحق والشطط تارة أخرى
٤ - وقد أسلفنا أن نابليون كان يوجه همه الى الجيش ،
ولا يقتحم المدن أو يشغل باله بمحاصرتها لغير ضرورة عاجلة

ونرجع الى غزوات النبی علیه السلام فلا نرى انه حاصر
محلة ، إلا أن يكون الحصار هو الوسيلة الوحيدة العاجلة لمبادرة
القوة التي عصى أن تخرج منها قبل استعدادها ، أو قبل
نجاحها في الغدر والوقعة ، كما حدث في حصار بني قريظة
وبني قينقاع ، فكان الحصار هنا كمبادرة الجيش بالهجوم في
الميدان المختار بغير كبير اختلاف

٥ - وكان نابليون معتدا براهيه في الفنون العسكرية
ولا سيما الخطط الحربية ، ولكنه كان مع هذا الاعتداد
الشديد لا يستغنى عن مشاورة صحبه في مجلس الحرب
الاعلى قبل ابتداء الزحف أو قبل العزم على القتال

ومحمد علیه السلام كان على رجاحة رايه يستشير صحبه
في خطط القتال وحيل الدفاع ويقبل مشورتهم أحسن قبول ؛
ومن ذلك ما صنعه ببدر - والمعنا اليه آنفا - حين أشار عليه
الحباب ابن المنذر بالانتقال الى مكان غير الذي نزلوا فيه أول
الأمر ثم بتعوير الآبار وبناء حوض للشرب لا يصل اليه
الاعداء ، وقيل في روايات كثيرة انه عمل بمشورة سلمان
الفارسي في حفر الخندق عند المنفذ الذي خيف أن يهجم منه

المشركون على المدينة . فحفر الخندق وعمل النبي بيديه في حفرة

وقبول النبي مشورة سلمان عمل من أعمال القيادة الرشيدة ، وسنة من سنن القواد الكبار ، غير أننا نعتقد أنه عليه السلام كان خليقا أن يشير بحفر الخندق لو لم يكن سلمان الفارسي بين أهل المدينة في إبان الهجمة عليها . لأنه عليه السلام كان شديد الالتفات إلى سد الثغور وحماية الظهور في جميع وقعاته . وفي وقعة أحد جعل الجبل إلى ظهره وأقام على الشعب الذي يخشى منه النفاذ والالتفاف خمسين راميا مشددا عليهم في التزام موقفهم ، قائلا لهم : « احوا ظهورنا فانا نخاف أن يجيئوا من ورائنا والزموا مكانكم لا تبرحوا منه ، وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكريهم فلا تفارقوا مكانكم ، وإن رأيتمونا نقتل فلا تعينونا ولا تدفعوا عنا ، وإنما عليكم أن ترشقوا خيلهم بالنبل فإن الخيل لا تقدم على النبل »

والذي يفعل هذا في شعب جبل لا يفوته أن يفعل مثله في ثغرة مدينة ، ولكن المشاورة هنا هي المقصودة بالمضاهاة بين ما سبق إليه النبي وما تبع فيه نابليون . فهذه خصلة معهودة في كبار القواد لا تقدر فيما عرفوا به من قدرة على وضع الخطط وابتكار الأساليب

٦ - ولم يعرف عن قائد حديث أنه كان يعنى بالاستطلاع والاستدلال عنابة نابليون

وكانت فراسة النبي في ذلك مضرب الأمثال ، فلما رأى أصحابه يضربون العبيد المستقيين من ماء بدر ، لانهما يذكران قريشا ولا يذكران أبا سفيان ، علم بفطنته الصادقة أنهما يقولان الحق ولا يقصدان المراء ، وسأل عن عدد القوم فلما لم يعرفا العدد سأل عن عدد الجزور التي ينحرونها كل يوم ، فعرف قوة الجيش بمعرفته مقدار الطعام الذي يحتاج

اليه . وكان صلوات الله عليه انما يعول في استطلاع اخبار كل مكان على اهله واقرب الناس الى العلم بفجأجه ودروبه ، ويعقد ما يسمى اليوم مجلس الحرب قبل ان يبدأ بالقتال فيسمع من كل فيما هو خير به من فنون حرب أو دلائل استطلاع

٧ - واشتهر عن نابليون انه كان شديد الخذر من اللسنة والأقلام ، وكان يقول أنه يخشى من أربعة أقلام ما ليس يخشاه من عشرة آلاف حسام

والنبي عليه السلام كان أعرف الناس بفعل الدعوة في كسب المعارك وتغليب المقاصد ، فكان يبلغه عن بعض افراد انهم يخفرون الذمة التي عاهدوا عليها ويشبهون به وبالاسلام أو يثيرون العشائر لقتاله ويقذعون في هجوه وهجو دينه ، فينفذ اليهم من يحاربهم في حصونهم أو يتكفل له بتخلص منهم

وعاب هذا بعض المغرضين من الكتاب الاوروبيين وشبهوه بما عيب على نابليون من اختطاف الدوق دانجان وما قيل عن محاولته ان يختطف الشاعر الانجليزي كوترج الذي كان يخوض في ذمه ويستهوئ الاسماع بسحر حديثه

الا أن الفارق عظيم بين الحالتين ، لأن حروب الاسلام انما هي حروب دعوة أو حروب عقيدة ، وانما هي في مصدرها وغايتها كفاح بين التوحيد والشرك أو بين الالهية والوثنية ، وليس وقوف الجيش امام الجيش الا سبيلا من سبل الصراع في هذا الميدان

فليس في حالة سلم مع النبي اذن من يحاربه في صميم الدعوة الدينية ، ويقصده بالطنع في لباب رسالته الاسلامية ، وان لم ينفر الناس لقتاله ولم يحرضهم على التكتب بعهد ، وانما هو مقاتل في الميدان الاصيل ينتظر من أعدائه ما ينتظره

المقاتل من المقاتلين ، ولا سيما اذا كانت الحرب قائمة دائمة
لا تنقطع فترة الا ريثما تعود

اما نابليون فالحرب بينه وبين أعدائه حرب جيوش
وسلاح ، فلا يجوز له أن يقتل أحدا لا يحمل السلاح في
وجهه أو لا يدينه القانون بما يستوجب ازهاق حياته . وما
نهض نابليون لنشر دين أو تفنيد دين ، ولا كان للرسول
الاسلامى من غرض لو جائز له أن يقبل المسالمة ممن يحاربونه
في دينه وان لم يشهروا السيف في وجهه ، فان الضرب
بالسيف لاهون من المقتل الذى يضربون فيه



تلك مقابلة مجملة بين الخطط والاعدادات التى سبق اليها
محمد وجرى عليها نابليون بعد مئات السنين ، ومن الواجب
أن نحكم على قيمة القيادة بقيمة الفكرة أو الخطة قبل أن
نحكم عليها بضخامة الجيوش وانواع السلاح

ولم يتخذ محمد الحرب صناعة ، ولا عمد اليها كما اسلفنا
الا لدفع غارة واتقاء عداوة ، فاذا كان مع هذا يتقن منها
ما يتولاه مدفوعا اليه ، فله فضل السبق على جبار الحروب
الحديثة الذى تعلمها وعاش لها ولم ينقطع عنها منذ ترعرع
الى أن سكن في منفاه ، ولم يبلغ من نتائجه بعض ما بلغ
القائد الأسمى بين رمال الصحراء

ولقد كانت خبرة النبى ببعوث الاستطلاع كخبرته ببعوث
القتال، فكانت طريقته في اختيار المكان والغرض أو في اختيار
القائد وتزويده بالوصايا والاتباع مثلا يحتذى في جميع
العصور ، ولا سيما العصر الحديث الذى كثرت فيه ذرائع
التخبيئة والمراوغة وذرائع الكشف والدعوة ، فكثرت فيه -
من ثم - حاجة المقاتلين الى استقصاء أحوال الاعداء

ففى الحروب الحديثة يتردد ذكر الاوامر المختومة التى تصدر الى قواد السرايا والسفن ليفتحوها عند مدينة معلومة أو بعد مسيرة ساعات أو فى عرض البحر على درجة معينة من درجات الطول والعرض ، الى أمثال ذلك من العلامات التى تعين بها الجهات

ويتفق فى أمثال هذه البعث ان يكون القائد وحده مطلعاً على سر البعث ورجاله جميعاً يجهلون ولا يعرفون اهم خارجون فى غزوة أم فى مناورة استطلاع ، الى ما قبل الحركة المقصودة بساعات معدودات ، وهنا لك تصدر الاوامر التى لا بد من صدورهما للتهيؤ والتنفيذ ، ولا خوف من كشفها فى تلك الساعات لصعوبة الاستعداد الذى يقابلها به العدو اذا انكشف له قبل تنفيذها بفترة وجيزة ، ولا سيما اذا كانت الحركة من حركات البحار

هذه الاوامر المختومة ليست بعديدة

وقد عرفت فى الماثورات النبوية على اتم أصولها التى تلاحظ فى أمثالها ، ومن ذلك انه عليه السلام بعث عبد الله بن جحش ومعه كتاب امره ألا ينظر فيه حتى يسير يومين ، وفحواه ان « سر حتى تأتى بطن نخلة على اسم الله وبركاته ، لا تكرهن أحداً من أصحابك على المسير معك ، وامض فيمن تبعك حتى تأتى بطن نخلة فترصد بها غير قريش وتعلم لنا من أخبارهم »

وهذا نموذج من الاوامر المختومة جامع لكل ما يلاحظ فيها حديثاً وقديماً وعند بدء الدعوات على التخصيص

فأولها كتمان الخبر عمن يحيطون بالنبي عليه السلام ، فلا يبعد أن يكون منهم من هو مدخول النية عينا عليه وعلى أصحابه من قبل قريش ، ولا يبعد أن يكون منهم من يوح بالخبر ولا يريد به السوء أو يدرك ما فى البوح به من الخطر المحذور ، ولا يبعد أن يكون منهم الضعفاء والمخالفون . وان

الاستعانة على قضاء الحاجات بالكتمان لسنة حكيمة من سنن النبي عليه السلام في جمع المطالب ، وهى فى حروب الدعوات على التخصيص اقمى باتباع ، ولهذا كان اذا اراد غزوة ورى بغيرها على النحو الذى يتبعه قادة الحروب الى الآن

ومما لوحظ فى كتاب النبي لعبد الله بن جحش كتمان الخبر عن اصحابه ثم وصاته الا يكره احدا منهم على السير معه بعد معرفته بوجهته ، وهذا هو اهم الملاحظات فى هذا المقام

فقد يحارب الرجل وهو مكره مهدد بالموت الذى يتقيه اذ يفر من القتال ، ولكنه لا يستطلع وهو مكره ثم يفيد استطلاعا من ارسلوه ، بل لعله ينقلب الى النقيض فيحرف الاخبار عمدا ، او يتلقاها على غير اكرثا ، او يطلع الاعداء على اسرار اصحابه وهم غافلون عنه

ولهذا تعاني الدول اكبر العناء فى مراقبة الجواسيس بالجواسيس وفى امتحان كل خبر بالمراجعة بعد المراجعة والمناقضة بعد المناقضة ، حتى تطمئن الى صحته قبل الاعتماد عليه

وفى الحرب الحاضرة تجربة جديدة لهذا النوع من المستطلعين او الرواد المتقدمين

فقد عرف ان هتلر يعتمد على افراد من جنده يهبطون من الطائرات ويلء الصغوف ، فيتسللون الى مراكز المواصلات ويعيشون بين القرى المعزولة ، فيشيعون فيها الرعب والخيرة ويوهمون من يراهم ان الجيش المغير كله على مقربة منهم فلا جدوى لهم من الاستغاثة او المقاومة ، ويحمل معظم هؤلاء الرواد المتقدمين اجهزة للمخاطبة يستعينون بها على الاتصال برؤسائهم من بعيد

قيل في الاعجاب بهذه الخطة الهتلرية كثير ، وقيل في انتقادها والتنبيه الى خطرها كثير

فمن دواعي الاعجاب بها انها افادت في قطع المواصلات واشاعة الذعر وتضليل المدافعين ، وانها شيء جديد في شكله وان لم يكن جديدا في غايته ومرماه

ومن اسباب انتقادها ان كل فائدة فيها تتوقف على العقيدة وحسن النية . فهي تستلزم أن يكون الرائد غيورا على عمله متحمسا لانجازه رقبيا على نفسه وهو بمعزل عن رقبائه ، فليس أيسر له اذا هو انفراد وأعوزته الرغبة في انجاز عمله من أن يستأثر في أول مكان يصل اليه من بلاد الأعداء ، طلبا للسلامة . ولا عقاب عليه الى نهاية القتال . ثم يتعلل بما شاء من الماذير ان وجد بعد ذلك من يحاسبه ويعاقبه ، وهيئات أن تستجمع الأدلة عليه في أمثال هذه الفوضى بين معسكرين أو عدة معسكرات

فالخطة الهتلرية فاشلة لا محالة ان لم ينفذها يريدون متعصبون غير مكرهين ولا متشككين فيما هو موكل اليهم ، وهي لهذا أخرى أن تحسب من وحى اخوان الطريق والهام العقائد لا من النظام الذي يدرّب عليه كل جيش وبصلح لجميع الجنود ، فلولا أن النازيين قضوا قبل الحرب الحاضرة زهاء عشر سنين ينفخون في نفوس الناشئة جذوة البغضاء ويلهبونهم بحماسة العقيدة ويخلقون فيهم اللدد الذي يغنى عن الرقابة ساعة التنفيذ لحبطت الخطة كل الجبوت وانقلبت على النازيين شر انقلاب

وهاهنا تتجلى حكمة النبي عليه السلام في اشتراط الرغبة والطواعية واجتناب القسر والاكراه فهذه « أولا » بعثة منفردة لا سبيل الى الاكراه الفعال بين رجالها اذا اريد

وهي « ثانيا » بعثة استطلاع لا يغنى فيها عمل الكاره

المقسور ، والزّم ما يلزم العامل فيها ايمانه وصليق نيته وحسن مودته لمن أرسلوه ، فان أعوزته هذه الصفة فقد أعوزه كل شيء

اما غرض البعثة كلها وهو الاستطلاع فقد كان النّبي عليه السلام عليهما بمزاياه معنيا به غاية العناية ، يحسب العدو المجهول كالعدو المستتر بأسوار الحصون ، في حمى من الجهل به قد يحول دون الاستعداد له بالعدة الضرورية في الوقت الضروري ، ويحول من ثم دون الانتصار عليه

ونحن نكتب هذه الفصول والحرب الروسية تذكرنا كيف أصيب نابليون في هذا الميدان حين أصيب في وسائل الاستطلاع ، ثم تذكرنا كيف تكررت هذه الغلطة بعينها على نوع من المشابهة بين غزوة نابليون في روسيا أمس وغزوة هتلر لتلك البلاد اليوم

فمن أسباب هزيمة نابليون اهماله النصائح التي سمعها في مجلس الحرب من بعض الثقات قبل التوغل في الحرب الروسية، لاعتقاده خطأ أن القيصر سيطلب صلحه بعد أسابيع

ومن أسباب تلك الهزيمة أن الروس كانوا يتراجعون أمامه تحت جنح الظلام ويخلون المدن والطرق حتى لا يرى فيها ديارا يسأله عن مكان الجيش المتراجع أو يلتقط من خلال أجوبته ما يعينه على الاستطلاع الذي كان شديد التعويل عليه

اما هتلر فقد اتى من قبل هذين النقصين كما اتى من قبله من هو أعظم منه وأولى بالتحرز والاناة

فقد اشتهر أنه كان في مجلس الحرب على خلاف مع قواده الثقات الذين علموا من شأن الروس ما ليس له به علم واشتهر أنه أخطأ في استطلاع أخبار القوم اذ خيل اليه أن الشعب الروسى يتحفز للثورة ويتربق الاغارة عليه

لنصرة المغير كائنا من كان ، ولو جاءت الغارة من عنصر معاد
للنصر السلافي ، وهو عنصر الجرمان

ومحمد عليه السلام لم يتعلم ما تعلمه هتلر ونابليون ،
ولكنه لم يخطيء قط مثل هذا الخطأ في جميع غزواته
وكشوفه ، ولعلنا نفهم - كلما درسنا زمانه الخافل بالعبر
والأمثلة الباقية - أن دراسته ضرب من دراسة العصر
الحديث والقادة المحدثين

وينبغي ألا تمر بنا سرية عبد الله بن جحش دون أن نستوفي
كل ما فيها من الشئون العسكرية . لأنها تشتمل على أكثر
من جانب واحد من جوانب السنة النبوية والتشريع
الاسلامي في هذه الشئون

فهى سرية استطلاع كما علمنا لم تؤمر بقتال ولم يؤذن
لها فيه

لكن حدث بعد فض الكتاب ان اثنين من رجال السرية
ذهبا يطلبان بعيرا لهما ضل فأسرتهما قريش ، وهما سعد
ابن أبي وقاص وعتبة بن غزوان

ثم نزل الركب بنخلة فمرت بهم غير قريش تحمل تجارة
عليها عمرو بن الحضرمي ، آخر شهر رجب . وكانت قريش
قد حجزت أموال أناس من المسلمين منهم بعض من في
السرية . فتشاوروا في قتال أهل العير ، وحاروا فيما
يصنعون : أن تركوا العير تمضي ليلتها امتنعت بالحرم وفاتهم
تعويض ما حجزته قريش في هذه الفرصة السانحة ، وأن
قاتلوا أهلها قتلهم في شهر حرام ، لكنهم اندفعوا الى القتال
فأصابوا من أصابوه ورمى أحدهم عمر بن الحضرمي بسهم
فأرداه ، وأسرُوا رجلين

وقفل عبد الله بن جحش ومن معه الى المدينة وقد حجزوا
للنبي عليه السلام الخمس من غنيمتهم ، فأباه عليه السلام
وقال لهم : ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام ، وعنفهم أخوانهم

لمخالفة النبي ، وساءت لقياهم بين أهل المدينة
وراحت قريش تثير نائرة العرب ، واندس جماعة من
اليهود بحضّاون نار الفتنة ، وتنادوا أن محمدا وأصحابه قد
أباحوا الدماء والأموال في الشهر الحرام ، وقال المسلمون في
مكة : بل كان ذلك في شعبان ، ثم نزلت الآيات : « يسألونك
عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل
الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم
عن دينكم ان استطاعوا »

فقبض النبي العير والأسيرين ، وطلبت قريش فداءهما
فقال عليه السلام : « لانفيديكموهما حتى يقدم صاحبانا ، فانا
نخشاكم عليهما ، فان تقتلوهما نقتل صاحبكم »
هذه قصة السرية وما وقع فيها خلافا لامر النبي وما نجم
عنها من تشريع

فاذا نحن كتبناها باصطلاح العصر الحديث فكيف نكتبها ؟
وكيف نفهمها ؟

هى لا خلاف حادثة طلائع او حادثة حدود :

ترسل احدى الدول طليعة من جندها الى حدودها للكشف
او للحراسة ، فيقع الاشتباك بينها وبين طليعة في بلاد دولة
أخرى على غير علم من الحكومتين

فالذى يحدث في هذه الحالة أن تنظر الحكومة الاخرى الى
المسألة كأنها مسألة فردية عرضية لا تستوجب القتال .
وتكتفى بما ينال المسؤولين على أيدي حكومتهم من جزاء أو
تأنيب ، وينحسم النزاع

هذا أو تصر الحكومة الاخرى على طلب الترضية . فان
قبلتها الحكومة المطلوبة فالنزاع منحسم ، وان لم تقبلها
فالفاوضة والمساومة أو امتشاق الحسام

ذلك اذا نظر الفريقان الى المسألة كأنها مسألة فردية

عرضية ولم يشأ أحدهما أو كلاهما أن يضعها موضع التشريع العام لتقرير الحكم الذي تجريان عليه فيها وفي أمثالها ، أو تقرير ما يعترفان به وما ينكرانه من الشروط والاصول

وقريش لم تكتف بالنظر الى حادثة السرية كأنها حادثة فردية عرضية ، ولم تعلن الحرب توا لأنها تبين النية لاعلانها بعد حين . . ولكنها أثارت مسألة تشريع عام في قتال الشهر الحرام . فوجب أن ينص الاسلام على هذا التشريع صريحا لا لبس فيه ، وهذا الذي كان

ليست المسألة أن عبد الله بن جحش قد خالف أمر النبي فهذا أمر مفروغ منه ولا محل للبحث فيه

انما المسألة هي : ما الحكم بعد الآن في قتال الأشهر الحرم ؟ وماذا يبلغ من حق المشركين في الاحتماء بحرمة هذه الأشهر اذا كانوا لا يرعون للمسلمين حرمة ولا يزالون يقاتلونهم ويردونهم عن دينهم ما استطاعوا؟ وما الجواب على تشهير قريش واحتجاجها بالحرمت التي لا ترعاها ؟

هذا هو الحكم الذي وجب أن يعلنه الاسلام ، وقد أعلنه على الوجه الذي دانت به الشرائع الحديثة في علاقاتها الحربية ولا تزال تدين به حتى اليوم . فهناك حرمت دولية اذا خالفها احدي الدول بطل احتماؤها بها واحل لغيرها ان يخالفها كما خالفتها أو يتخذ من القصاص ما يردع الشر ويعوض الخسارة ، والا كانت الحرمت درعا للمعتدين ولم تكن مانعا لهم وسدا في وجوههم كما أريد بها أن تكون



واليوم تنقطع العلاقة بين دولتين في حالة حرب أو جفاء فيجوز لكليتهما أن تحجز ما عندها من أموال الدولة الأخرى

وان تأسر الدين في بلادها من رعاياها ، ويجوز لها ان تجعل تلك الاموال ضمنا لسداد المغارم التي تنزل بها وبأبنائها ، وان تتخذ من المعتقلين رهائن تعاملهم بمثل ما يعامل به المعتقلون من ابنائها ، في سجون الدولة الأخرى

فالذي حدث بعد سرية عبد الله بن جحش هو هذا بعينه ، وهو حكم القانون الدولي المتفق عليه : أسيران بأسيرين ، وأموال العير بالأموال التي حجزتها قريش للمسلمين . ولا محل لضجة الناقدين من المبشرين والمتعصبين في تعقيبهم على هذا الحادث المألوف أو على حكم النبي والاسلام فيه ، فان أصحاب هذه الضجة يعمون عما حولهم وينسون ان المعاملات الدولية في زمانهم لم تفصل في أمثال هذه الحوادث بحكم انفع ولا اعدل من الحكم الذي ارتضاه النبي ونزل به القرآن ، وهو حكم مساواة يدين به المسلمون كما يدانون ، ويحار المعتسف لو شاء أن يستبدل به ما هو خير منه وأدنى الى النفاذ والاتباع

وكان هذا القائد الملهم الخبير بتجنيد بعوث الحرب وبعوث الاستطلاع خيرا كذلك بتجنيد كل قوة في يديه متى وجب القتال، ان قوة رأى وان قوة لسان وان قوة نفوذ، فما نعرف أن أحدا وجه قوة الدعوة توجيهها أسد ولا انفع في بلوغ الفاية من توجيهه عليه السلام

غرضنا

والدعوة في الحرب لها - كما لا يخفى - غرضان أصيلان بين أغراضها العديدة . . أحدهما اقناع خصمك والناس بحقك ، وهذا قد تكفل به القرآن والحديث ودعاة الاسلام جميعا ، فالدين كله دعوة من هذا القبيل

وثانيهما ، اضعافه عن قتالك باضعاف عزمه وإيقاع
الشتات بين صفوفه . . وربما بلغ النبي برجل واحد في هذا
الغرض ما لم تبلغه الدول بالفرق المنظمة ، وبالمكاتب
والدواوين ، وبدر الاموال

قال ابن اسحق ما ننقله ببعض تصرف : « ان نعيم بن
مسعود الغطفاني أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :
يا رسول الله ، انى قد أسلمت ، وان قومى لم يعلموا
باسلامى . . فمرنى بما شئت . فقال رسول الله : انما أنت
فيناً رجل واحد فخلد عنا ان استطعت فان الحرب
خدعة . . . أى ادخل بين القوم حتى يخلد بعضهم بعضاً فلا
يقوموا لنا ولا يستمروا على حربنا

» فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بنى قريظة - وكان
لهم نديماً في الجاهلية - فقال : يا بنى قريظة ، قد عرفتم ودى
اياكم وخاصة ما بينى وبينكم

قالوا : صدقت . . لست عندنا بمتهم

» فقال لهم : ان قريشا وغطفان ليسوا كانتم . . البلد
بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم لا تقدرّون على أن
تتحولوا منه الى غيره ، وان قريشا وغطفان قد جاءوا لحرب
محمد وأصحابه . وقد ظاهروهم عليه . . وبلدكم وأموالهم
ونسائهم وبغيره . . فليسوا كانتم ! . . فان رأوا نهزه
أصابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين
الرجل ببلدكم ، ولا طاقة لكم به ان خلا بكم . فلا تقاتلوه
مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً من أشرفهم يكونون بأيديكم
ثقة لكم على أن تقاتلوا محمداً حتى تنأجروه

» فقالوا له : لقد أشرت بالرأى

» ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لأبى سفيان بن حرب
ومن معه من قريش : قد عرفتم ودى لكم وفراقى محمداً .

وانه قد بلغنى امر قد رايت على حقا ان ابلغكموه نصحا
لكم .. فاكتبوا عنى !

« قالوا : نفعل

« قال : تعلموا ان معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا
فيما بينهم وبين محمد ، وقد ارسلوا اليه : انا قد ندمنا على
ما فعلنا . فهل يرضيك ان نأخذ لك من القبيلتين قريش
وغطفان رجالا من اشرافهم ، فنعطيكهم فتضرب اعناقهم ثم
نكون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم ؟ فأرسل
اليهم ان نعم .. فان بعثت اليكم يهود يلتمسون رهنا من
رجالكم ، فلا تدفعوا اليهم منكم رجلا واحدا

« ثم خرج حتى اتى غطفان فقال : يا معشر غطفان ، انكم
أهلى وعشيرتى وأحب الناس الى ولا اراكم تتهموننى .
قالوا : صدقت ما أنت عندنا بمتهم

« قال : فاكتبوا عنى

« قالوا : نفعل ، فما أمرك ؟

« فقال لهم مثل ما قال لقريش وحذرهم ما حذرهم

« فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس ، أرسل
أبو سفيان ابن حرب ورؤس غطفان الى بنى قريظة عكرمة
ابن أبى جهل فى نفر من قريش وغطفان ، فقالوا لهم : انا
لسنا بدار مقام ، وقد هلك الخف والحافر .. فاغدوا للقتال
حتى نناجز محمدا ونفرغ مما بيننا وبينه . فأرسلوا اليهم :
ان اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا ، ولسنا
مع ذلك بمقاتلى محمد حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون
بأيدينا ثقة لنا ، فانا نخشى ان ضرستكم الحرب واشتد عليكم
القتال ان تنشمروا الى بلادكم وتركونا والرجل فى بلدنا
ولا طاقة لنا بذلك منه

« فلما رجعت اليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت

قريش وغطفان : والله ان الذى حدثكم نعيم بن مسعود
لحق ، فأرسلوا الى بنى قريظة : انا والله لا ندفع اليكم رجلا
واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا
» وقالت بنو قريظة حين انتهت الرسل اليهم بهذا : ان
الذى ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق . ما يريد القوم الا ان
تقاتلوا ، فان راوا فرصة انتهزوها ، وان كان غير ذلك
انشمروا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل فى بلدكم

» ... وخذل الله بينهم وبعث الله عليهم الريح فى ليل
شائية باردة شديدة البرد ، فجعلت تكفى قدورهم وتطرح
ابنتهم .. ثم رحلت قريش وغطفان الى بلادها ، وانصرف
رسول الله عن الخندق راجعا الى المدينة »

هذه دعوة نعيم بن مسعود

وما نجحت دعوة قط برجل واحد نجاح هذا الرجل ،
ولا انتهزت فرصة العناصر الطبيعية والعناصر التى تتألف
منها جماعة الاعداء كما انتهزت هذه الفرصة .. فكل كلمة
قيلت لطائفة من طوائفهم فهى الكلمة التى ينبغى أن تقال
فى الوقت الذى ينبغى أن تفعل فيه فعلها ، وهذه هى دعوة
الاضعاف والتمزيق كأمضى ما تكون

قائد بغير نظير

عندما تنعقد المقارنة بين المعارك القديمة والمعارك العصرية
ينبغى أن ننظر الى فكرة القائد قبل أن ننظر الى ظواهر
المعارك أو الى أشكالها وأحجامها ، لأننا اذا نظرنا الى الظواهر
فلا معنى اذن للمقارنة على الاطلاق .. اذ من المقطوع به أن
عشرة ملايين يجتمعون فى ميدان واحد أضخم من عشرة
آلاف ، وأن حربا تدار بالمدياع والتليفون أعجب من حرب

تدار بالفم والاشارة ، وان نقل الجنود بالطائرات والدبابات
أبرع من نقلهم على ظهور الخيل والأبل ، وان المدفع أمضى من
السيف والرصاصة أمضى من السهم . فلا معنى أذن لمقارنة
بالظواهر تنتهى الى نتيجة واحدة .. وهى استتضخام
الحرب الحديثة والنظر الى القيادة الفاعلة كأنها شىء صغير
الى جانب القيادة التى توجه هذه الضخامة

لكننا اذا نظرنا الى فكرة القائد ، أمكننا أن نعرف كيف أن
توجيه ألف رجل قد تدل على براعة فى القيادة لا نراها فى
توجيه مليون .. بينهم الراجل والراكب ، ومنهم من يركبون
كل ما يركب من مخلوقات حية وآلات مخترعة

وهذه الفكرة هى التى ترىنا محمدا عليه السلام قائدا
حربيا بين أهل زمانه بغير نظير فى رأيه وفى الانتفاع بمشورة
صحابه ، وتبرز لنا قدرته النادرة بين قادة العصور المختلفة
فى توجيه كل ما يتوجه على يدي قائد من قوى الرأى
والسلاح والكلام

وهذه القدرة هى شهادة كبرى للرسول تاتى من طريق
الشهادة للقائد الحبيب بفنون القتال ..

فمن كانت عنده هذه الاداة النافذة فاقصر بها على الدفاع
واكتفى منها بالضرورى الذى لا يحصى عنه ، فذلك هو
الرسول الذى تغلب فيه الرسالة على القيادة العسكرية ،
ولا يلجأ الى هذه القيادة الا حين توجيهها رسالة الهداية

ويزيد هذه الشهادة عظما أن الرجل الذى يجتنب القتال
فى غير ضرورة رجل شجاع غير هيب ..

شجاع وليس ك بعض الهداة المصلحين الذين تجوز فيهم
فضيلة الطيبة على فضيلة الشجاعة ، فيحجمون عن القتال
لأنهم ليسوا بأهل قتال ..

ان بعض المستشرقين زعموا انه عليه الصلاة والسلام قد

اشترك في حرب الفجار بتجهيز السهام ، لأنه عمل أقرب الى خلقه من الخوض في معمة القتال . . وكأنهم أرادوا أنه لم يكن قادرا على المشاركة في المعمة بغير ذلك

فهذا خطأ في الاحاطة بمزايا هذه النفس العظيمة التي تعددت جوانبها حتى تجمعت فيها أطيب صفات الحنان وأكرم صفات البسالة والاقدام . .

فمحمد كان في طليعة رجاله حين تحترق نار الحرب ويهاب شواظها من لا يهاب ، وكان على فارس الفرسان يقول : « كنا اذا حمى البأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم . . فما يكون أحد أقرب منه الى العدو » .

ولولا ثباته في وقعة حنين ، وقد ولت جهرة الجيش وأوشك أن ينفرد وحده في وجه الرماة والطاعنين ، لحقت الهزيمة على المسلمين

وخروجه والليل لما يسفر عن صبحه ليطوف بالمدينة مستظلماً ، وقد هددها الاعداء بالغارة والحصار أمر لو لم تدعه اليه الشجاعة الكريمة لم يدعه اليه شيء . . لأن المدينة كانت يومئذ حافلة بمن يؤدون عنه مهمة الاستطلاع وهو قزير في داره ، ولكنه أراد أن يرى بنفسه فلم يثنه خوف ولم يعهد بهذا الواجب الى غيره

ومشاركته في الوقعات الاخرى هي مشاركة القائد الذي لا يعفى نفسه وقد اعفته القيادة من مشاركة الجند عامة فيما يستهدفون له ، فهي شجاعة لا تؤثر أن تتوارى حيث يتاح لها أن تتوارى ، وعندها العذر المقبول بل العذر المحمود

واذا كان القائد خبيراً بالحرب قديراً عليها غير هباب لمخاوفها ، ثم اكتفى منها بالضرورة الذي لا يحصى عنه . . فذلك هو الرسول تأتيه الشهادة بالرسالة من طريق القيادة العسكرية ، وتأتى جميع صفاته الحسنى تبعاً لصفات الرسول

خصائص العظمة

لكن للعظمة خصائص تدعو الى العجب ، وان كانت معروفة
الاسباب .. وناهيك بالعظمة التى ترتقى هذا المرتقى
فمن تلك الخصائص انها قد توصف بالنقيضين فى وقت
واحد :

لأنها متعددة الجوانب ، فمراها اناس على صورة ويراه
غيرهم على صورة أخرى ، وربما رأتها العين الواحدة على
اختلاف فى الوقتين المختلفين ..

ولأنها تبعث الحب الشديد كما تبعث البغض الشديد ،
وبين الطرفين مجال للاعتدال يستقيم للراشدين ، ومجال
للمغالاة من هنا وللمغالاة من هناك ..

ولأنها عميقة الأغوار فلا يسهل استبطانها لكل ناظر ، ولا
يتأتى تفسيرها لكل مفسر

وهذا اذا سلمت النفوس من سوء النية .. فأما اذا
ساءت النيات وران الهوى على البصائر فلا عجب اذن فى
الضلال

ومن خصائص العظمة النبوية فى محمد عليه السلام انه
وصف بالنقيضين على السنة المتعصبين من أعداء دينه ..
فهو عند أناس منهم صاحب رقة تحرمه القدرة على القتال ،
وهو عند أناس آخرين صاحب قسوة تضربه بالقتل واهدار
الدماء البشرية فى غير جريرة . وتنزه محمد عن هذا وذالك ..
فاذا كانت شجاعته عليه السلام تنفى الشبهة فى رقة
الضعف والخوف المعيب ، فحياته كلها من طفولته الباكرة
تنفى الشبهة فى القسوة والجفاء .. اذ كان فى كل صلة من
صلاته بأهله أو بمرضعته أو بصحبه أو بزوجاته أو بخدمه
مثلا للرحمة التى عز نظيرها فى الأنبياء

ولا نقف كثيرا عند الحوادث التي ذكرها المتعصبون ليستدلوا بها على اهدار الدماء في غير جريمة . فأكثرها لم يثبت قط ثبوتا يقطع الشك فيه ، ولا سيما القول بتحريض النبي عليه السلام على قتل عصماء بنت مروان اليهودية لانها كانت تهجو الاسلام والمسلمين . فان النبي عليه السلام قد نهى في قول صريح عن قتل النساء وكرر نهيه في غير موضع ، حتى قال بعض الفقهاء بمنع قتل المرأة وان خرجت للقتال ، ما لم يكن ذلك لدفع خطر لا يدفع بغير قتلها :

والحادث الوحيد الذي يستحق الالتفات اليه هو مقتل كعب بن الاشرف الذي كان يهجو المسلمين ، ويقدر في دينهم ، ويؤلب عليهم الاعداء ، ويأتمر بقتل النبي ، ويدخل في كل دسيئة تنقض معالم الاسلام . وكان مع قومه بنى النضير معاهدا على ان يحالف المسلمين ، ويحارب من يحاربونهم ، ولا يخرج لقتالهم ، ولا يقابلهم الا بما يقابل به الحليف حليفه من المودة والمعونة

فنقض العهد وزاد على نقضه تأليب العرب مع قومه على النبي وصحبه ، وانه رجع الى المدينة « فشجب بنساء المسلمين حتى آذاهم » وافترى عليهن وعليهم ما ليس يفتره رجل شريف وليس يرضاه في عرضه عربى غيور

ورد في حديث مقتله ان الرهط الذين خرجوا لقتله انتهوا الى حصنه ، فهتف به ابو نائلة - وكان حديث عهد بفارس - فوثب في ملحفته . . فاخذت امرأته بناحيتهما وقالت : « انك امرؤ محارب ، وان اصحاب الحرب لا ينزلون في هذه الساعة ! »

وصدقت امراته حين وصفته بأنه محارب يعامل معاملة
المحاربين وقد حثوا في إيمانهم ، فلم يكن راعيا لعهدده ولم يكن
له وازع من نفسه ولا من قومه ، ولم يكن مأمونا على المسلمين
وهو لاند بحصنه .. فهو اقل الناس حقا في امان

وجاء في الخبر ان النبي عليه السلام اقر مقتله ، فعاب
بعض المؤرخين الأوربيين ذلك وحسبوه خروجا على سنن
القتال يشبه فعلة نابليون الكبير حين أمر باختطاف الدوق
دنجان ومحاكمته بغير حق .. مع ما بين الحادثين من يون
بعيد بيناه من قبل فلا نعود اليه ..

الا أننا نوجز هنا فلا نزيد على أن تشير الى حكم القانون
الدولي في أحدث العصور على من يؤخذون بصنيع معيب
كصنيع ابن الأشرف ، وان لم يبلغ مبلغه من الغدر والكيد
والاساءة الى الاعراض

وذلك هو حكم الأسير الذي ينطق بعهد الشرف الا يعود
الى القتال . فان القانون الدولي يوجب عليه ان يوفى بعهد
ويوجب على حكومته الا تنديه الى عمل ينقض ما عاهد
الأعداء عليه ، ويقضى بحرمانه حق المعاملة كما يعامل أسرى
الحرب اذا شهر السلاح على الذين أطلقوه أو على حلفائهم
المحاربين في صفوفهم ويصح إذن أن يحاكم كما يحاكم
المدنبون ويقضى عليه بالموت (1)

فقوانين العصر الحديث اذا تعاقب بالموت جريمة أهون من
جريمة كعب بن الأشرف بكثير ، لأنه تجاوز الغدر الى التآلب
والاثممار وثلث الاعراض

(1) « أوبنهايم الجزء الثاني صفحة ٢٠٢ »

وليس في توقيع هذه الأحكام قسوة ولا رحمة ، لأن
المرجع فيها الى الضرورة التي اوجبت القصاص وفرضته
على الناس في احوال السلم بين ابناء الامة الواحدة ، فضلا
عن احوال القتال بين الاعداء

أسرى غزوة بدر

ويلحق بقتل ابن الأشرف ما أخذه بعض المستشرقين من
قتل بعض الأسرى بعد غزوة بدر وخروج النبي الى ساحة
الحرب لرؤية صرعى المعركة وغنائمها بعد انتهائها .. فهو امر
لا يصح الحكم فيه الا بالنظر الى موضعه وموقعه واشخاصه ،
لأنه ليس بالحكم العام الذي اتبعه الاسلام في جميع الأسرى
وجميع الحروب ، وانما هي حالة افراد كانوا معروفين
بتعذيب المسلمين والتنكيل بهم في غير مبالاة ولا نخوة .
وليست هي كحالة الأسرى الذين يقعون في ايدي اعدائهم
غير معروفين بماض ولا بحاضر سوى أنهم جند كسائر الجند
الذين يحشددهم الاعداء .. فقتل الأسرى بعد بدر ان هو
الا قصاص كقصاص المتهمين بالتعذيب وقد وقعوا في ايدي
من يتولى عقابهم من الغالبين . جاز هذا في كل قانون ، وجاز
ان يحاسب المغلوب على جرائمه التي ليست هي من فروض
القتال او من مباحاته في شيء .. وفرق بين معاملة هؤلاء
ومعاملة اسير كل ما تعلمه في شأنه انه جندي لا بغضاء بينك
وبينه قبل حمل السلاح ولا بعد وضع السلاح ، وليس في
عمله محل للتأثر والمحاسبة بعد انقضاء واجبه وهو القتال
الشريف

أما رؤية القتلى في ساحة الحرب ، فقد نسي فيها أولئك الناقدون أن اغتباط المنتصر بفوزه طبيعة انسانية لا غضاضة فيها . . ما لم تجاوز حدها الى الفرح برؤية الدماء لمحض الفرح برؤية الدماء . وهذا ما لم يزعمه أحد من شاهدي المعركة عن النبي عليه السلام ، ولا نم عليه كلام أحد من المشركين أو المسلمين

ونسي أولئك الناقدون كذلك أن الرجل الذي يرى الدم في المدينة العصرية ، غير الرجل الذي يرى الدم في حروب البادية وفي حياة البادية على الاجمال . . ونعني بها حياة الرعاة التي تتكرر فيها اراقة الدم كل يوم ، وحياة القبائل التي كانت تغزو وتغزى في كثير من الأيام . .

فانك لا ترمى بالقسوة طبيبا قد الف النظر الى الجثث واشلائها والأجسام الحية وجراحها . . لأن الطب لن يكون في الدنيا رحمة من الرحمات أن لم يالف الأطباء هذه المناظر ويملكو جأشهم وهم يفتحون أعينهم عليها، ولكنك قد ترمى بالقسوة انسانا لم تقع عينه على منظر مثلها ثم هي تفاجئه فلا ينفر منها . وما من رجل عاش في البادية وشهد غزوة من غزواتها يمكن أن يقال فيه أن ساحة الحرب تفاجئه بما لم يكن يراه ، أو بما يستلزم النظر اليه قسوة في الطباع واستراحة الى رؤية الدماء

كان على أولئك الناقدين أن يشهدوا بدرا ، لينظروا بعين النبي الى عواقب هذه الوقعة التي اوشكت أن تصبح الوقعة الحاسمة في تاريخ الاسلام . .

كان عليهم أن ينظروا هنالك بعين النبي الى جيشين . .

احدهما فيه السلاح والخيـل والعدد ، والاخر فى ثلث من
يقاتلونه عدداً ، ويكاد أن يتجرد من كل سلاح غير السيف
ومن كل مطية غير الأقدام ..

وكان عليهم أن يلمسوا اشفاق النبى من عاقبة هذه
الوقعة ويستمعوا اليه وهو يناشد ربه : « اللهم هذه قريش
قد أتت بخيلائها تكذب رسولك . اللهم فنصرك الذى وعدتنى .
اللهم ان تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد ... »

وكان عليهم أن ينظروا اليه ، وقد مد يديه وشخص
ببصره وجمع نفسه فى صلاته .. حتى جعل رداؤه يسقط
عن منكبيه وأبو بكر يرده ويناديه : « بعض مناشدتك ربك
فان الله منجز لك ما وعدك ! وهو لا يلتفت الى سقوط رداؤه
ولا الى مناداة صفيه ، لاستغراقه فى الدعاء .. »

وكان عليهم أن يعلموا حرص قريش أن يستبقوا رجالا
منهم ، يرجعون الى مكة قبل المعركة أو بعدها ليثابروا على
مناوأة النبى واعادة الكرة عليه حتى لا يهدأ له بال بعد
الصبر على هذا الجهد ، وليس الصبر عليه بيسير ..

كان على الناقدين أن يعلموا هذا كله ليعلموا ان الشعور
بالفرح فى مثل هذا الموقف العصيب أمر لا غرابة فيه ، وانه
شعور مطبوع فى نفس حية تجاوب كل ما يحيط بها من
بواعث الحياة فى مواقف السلم أو مواقف القتال . فأول
ما يبادر النفس الحية من شعور مطبوع صادق فى ذلك
الموقف أن تفتبط بالنصر ، وتخرج من الضيق الى الفرج ،
وتنظر فى ساحة الحرب الى من قضى فيها من قريش ومن
عاد منها الى وكره ليعيد الكرة ويستأنف الايذاء والمكيدة ،

وان ترى ما هي تلك الاسلاب والغنائم التى اوشكت ان تفتن
بعض المقاتلين لانها اول شىء شهده من نوعه ، ولما يتنزل
حكم الدين فى سلب او غنيمة

ان محمدا رجل حى جياش النفس بدوافع الحياة ، وليس
بناسك مهزول من نساك الصوامع الذين يكتبون فى جوانحهم
كل دافعة وكل احساس . . فامتناعه ان يشهد نتيجة المعركة
التى سبقتها كل تلك المخاوف وستلحق بها كل تلك العواقب
امر لم يكن بالمنتظر من قائد فى مثل موقفه ، ولم تكن توجبه
الفطرة الانسانية على المقاتل . . وهو فى اللحظة الاولى بعد
الظفر خليق ان يعلم مدى انتصاره ، ومدى ما يتوقعه بعده ،
ومدى ما فعلته الفئة القليلة بالفئة الكثيرة ، ليقيس عليه
ما تفعله مثلها فيما يليها من وقعات . وهؤلاء مراسلو الصحف
الحرييون الذين يدرسون اليوم اشباه هذه المواقف يجدون
من واجبه الا يتخلفوا عن ساحات القتال بعد انجلاء
الفريقين ، ليشروحوا دروس النصر والهزيمة بينهما ويسجلوا
ما لا غنى عن تسجيله فى جميع الحروب . فانصراف محمد
من ساحة بدر على اثر النصر عمل غريب يخل بمكانة القائد
وبواجب التحقيق والاستفادة من كل ما يفيد

بعد معركة الأحزاب

ونحن فى صدد الحديث عن الرحمة والقسوة يحسن بنا
ان نستقصى ما ذكره المؤرخون الاوربيون من ما اخذ فى هذا

الباب ، وأهله عدا ما قدمناه قتل المقاتلين من بنى قريظة
بعد معركة الأحزاب

فان اولئك المؤرخين يستعظمون قتلهم ويحسبونونه مخالفا
للعرف المتبع في الحروب ، ويتسولون أمورا لا يصدق الحكم في
هذه المسألة ما لم يذكروها ويستحضروها أتم استحضر .
وهى ان بنى قريظة حنثوا في أيمانهم مرات فلا يجدى معهم
أخذ الموائيق من جديد ، وأنهم قبلوا حكم سعد بن معاذ وهم
الذين اختاروه ، وان سعدا إنما دانهم بنص التوراة الذى
يؤمنون به كما جاء فى التثنية : « حين تقرب من مدينة لكنى
تحاربها استدعها الى الصلح ، فان أجبتك الى الصلح
وفتحت لك فكل الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير
ويستعبد لك . وان لم تسالك بل عملت معك حربا فحاصرها ،
واذا دفعها الرب الهك الى يدك فاضرب جميع ذكورها بحد
السيف ، وأما النساء والاطفال والبهائم وكل ما فى المدينة
كل غنيمة فتغنمها لنفسك وتأكل غنيمة أعدائك التى أعطاك
الرب الهك » اصحاح ١٠ الى ١٥ تثنية

وينبغى أن يسأل الناقدون أنفسهم بعد هذا : ماذا كان
مصير المسلمين لو ظفرت بهم الأحزاب ؟

فالقضاء الذى قضاه النبى فى بنى قريظة عدل وحكمة
وصواب ، وما من أحد يقضى غير ذلك القضاء وهو مؤتمن
على مصير أمة يرحمها من غدر أعدائها ، ومن لددهم فى
خصومتها ، ومن استباحتهم كل منكر فى التربص والوثبة
بعد الوثبة عليها

وان حملة تأديبية واحدة من حملات العصور الحديثة

يحملها قوم مسلحون على قوم عزل يدودون عن أوطانهم
وحقوقهم ، لفيها من البطش والتعذيب ما لم يحدث قط
نظير له في عقاب بنى قريظة ، ولا في جميع الحروب التي
نشبت بين النبي عليه السلام وبين أعداء له ولدينه ، هم
المتفوقون عليه في العدد والثروة والسلاح
ان عبقرية محمد في قيادته لعبقرية ترضاه فنون الحرب ،
وترضاها المروءة ، وترضاها شريعة الله والناس ، وترضاها
الحضارة في أحدث عصورها ، ويرضاها المنصفون من الأصدقاء
والأعداء

عبقرة محمد السياسية

سياسة الخصوم والآتباع

السياسة على معان كثيرة في العرف الحديث ..
فمنها ما يكون بين بعض الدول وبعض من المراسم
والعلاقات ، ومنها ما يكون بين هذه الدول من معاهدات
وخطط في أعمالها الخارجية ، ومنها ما يكون بين الراعي
ورعيته أو بين الأحزاب والوزارات من برامج ودعوات .
ولكل معنى من هذه المعاني اصطلاحه في العرف الحديث ،
وان جمعتها كلمة السياسة في اللغة العربية

وقد تولى النبي عليه السلام أعمالا كثيرة مما يطلق عليه
لفظ السياسة في عموم مدلوله .. ولكننا لا نعرف بينها عملا
واحدا هو ادخل في ابواب السياسة ، واجمع لضروبها ،
وابعد عن المشاركة في صفة القيادة العسكرية أو صفة الوعظ
العلني أو سائر الصفات التي اتصف بها عليه السلام من
عهد الحديبية في مراحلها جميعا ، منذ ابتداء بالدعوة الى الحج
الى أن انتهى بنقض الميثاق على أيدي قريش

ففي عهد الحديبية تجلّى تدبير محمد في سياسة خصومه
وسياسة آتباعه ، وفي الاعتماد على السلم والعهد حيث
يحسنان ويصلحان ، والاعتماد على الحرب والقوة حيث
لا تحسن المسألة ولا تصلح العهود

بدا بالدعوة الى الحج ، فلم يقصره في تلك السنة على
المسلمين المصدقين لرسالته .. بل شمل به كل من أراد الحج
من أبناء القبائل العربية التي تشارك المسلمين في تعظيم البيت

والسمى إليه ، فجعل له وللعرب أجمعين قضية واحدة في وجه قريش ، ومصالحة واحدة في وجه مصليحتها . وفصل بذلك بين دعواها ودعوى القبائل الأخرى ، ثم أفسد على قريش ما تعمدوه من إثارة نخوة العرب وتوجيهها الى مناوأة محمد والرسالة الإسلامية . فليس محمد وأصحابه أناسا معزولين عن النخوة العربية يضعون من شأنها ويبتلون مفاخرها ، ولكنهم اذن عرب ينتصر بهم العرب ولا يذلون بانتصارهم ، أو يقطعون ما بينهم وبين آبائهم واجدادهم . فاذا خالفوا قريشا في شيء فذلك شأن قريش وحدهم أو شأن المنتفعين من قريش بالسيطرة على مكة ، وليس هو بشأن القبائل اجمعين

ثم أفسد على قريش من جهة أخرى ما تعمدوه من اغصاب العرب على الاسلام ، بما ادعوا من قطعه للأرزاق وتهديده للأسواق التي يعمرها الحاج ويستفيد منها الغادون الى مكة والرائحون منها . . فها هو ذا محمد نفسه يأخذ معه المسلمين الى مكة كما يأخذ معه من شاء مصاحبته من غير المسلمين قصاد البيت الحرام . فاذا حال بينهم حائل وبين ما يقصدون اليه ، فتلك جنايته وذلك وزره على نفسه وعلى قومه . . ولا وزر فيما اصاب الأرزاق أو أصاب الأسواق على المسلمين

وقد سمعنا كثيرا في العصور الحديثة عن المقاومة السلبية أو المقاومة التي تجتنب العنف ولا تعتمد على غير وجه الحق والحجة . .

سمعنا بها في الحركة الهندية التي قام على رأسها غاندى وتابعه فيها بعض مريديه ، حتى كان لها من الأثر في ازعاج الحكومة البريطانية ما لم يكن للقبائل ولا للمشافيات الدامية . .

وقيل يومئذ ان غاندى قد تتلمذ فى هذه الحركة المصلح الروسى الكبير ليون تولستوى . . وقيل بل هو احرى ان يعرفها من آداب البرهميين والبوذيين التى تحرم ابداء الحيوان فضلا عن الانسان ، قبل ان يشرع ليون تولستوى مذهبه الجديد

والذين قالوا بهذا الراى الاخير استبعدوا ان يتفق المسلمون والبرهميون والبوذيون على حركة غاندى وتبشيريه بتلك المقاومة السلبية ، لاعتقادهم ان الاسلام قد شرع للقتال فلا يوائم المسلمين ما يوائم البوذيين والبرهميين ، من اجتناب القوة والتزام السلم وترك المقاومة . .

لكن المثل الذى قدمه النبى صلوات الله عليه فى رحلة الحديبية ينقض ما توهموه ، ويبين لهم ان الاسلام قد اخذ من كل وسيلة من وسائل نشر الدعوة بنصيب يجرى فى حينه مع مناسباته واسبابه . . فلا هو يركن الى السيف وحده ولا الى السلم وحده ، بل يضع كليهما حيث يوضع ، ويدفع بكليهما حيث ينبغى ان يدفع . وهو الحكم المتصرف حيث يختار ما يختار ، وليس بالالة التى يسوقها السلم او الحرب مساق الاضطراب

وقد خرج النبى الى مكة فى رحلة الحديبية حاجا لا غازيا . . يقول ذلك ويكرره ويقيم الشواهد عليه لمن سآله ، وبشبه نية السلم بالتجرد من السلاح ، الا ما يؤذن به لغير المقاتلين فلم يفصل بهذه الغطة بين العرب وقريش . وحسب . . بل فصل بين قريش ومن معهم من الاحابيس ، وجعل الزعماء وذوى الراى يختلفون فيما بينهم على ما يسلكون من مسلك فى دفعه او قبوله او مهادنته ، وهو عليه السلام يكرر الوصاة لاتباعه بالمسالة والصبر منعاً للاتفاق بين

خصومه على قرار واحد ، وقل من أتباعه من أدرك قصده
ومرماه حتى الصفوة المختارين
ولما اتفق الطرفان - المسلمون وقريش - على التعاهد
والتهادن ، كانت سياسة النبي في قبول الشروط التي طلبتها
قريش غاية في الحكمة والقدرة « الدبلوماسية » كما تسمى
في اصطلاح الساسة المحدثين
دعا بعلى بن أبى طالب فقال له : « بسم الله الرحمن
الرحيم »

فقال سهيل بن عمرو مندوب قريش : « أمسك ! لا أعرف
الرحمن الرحيم ، بل اكتب باسمك اللهم »
فقال النبي : « اكتب باسمك اللهم »
ثم قال : « اكتب (هذا ما صالح عليه محمد رسول الله
سهيل بن عمرو) »

فقال سهيل : « أمسك ! لو شهدت أنك رسول الله لم
أقاتلك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك »
وروى أن عليا تردد فمسح النبي ما كتب بيده ، وأمره
أن يكتب « محمد بن عبد الله » في موضع محمد رسول الله «
ثم تعاهدوا على أن من أتى محمدا من قريش بغير إذن وليه
رده عليهم ، ومن جاء قريشا من رجال محمد لم يردوه عليه ،
وأنه من أحب من العرب مخالفة محمد فلا جناح عليه . . ومن
أحب مخالفة قريش فلا جناح عليه ، وأن يرجع محمد
وأصحابه عن مكة عامهم هذا على أن يعودوا إليها في العام
الذي يليه ، ويقيموا بها ثلاثة أيام ومعهم من السلاح السيوف
في قريها ، ولا سلاح غيرها

ولو كان عهد الحديبية هباء قد كتب بعد قتال انهزم فيه
المشركون وانتصر فيه المسلمون ، لوجب أن يكتب على غير

هذا الأسلوب .. فيعترف المشركون كرها أو طوعا بصفة النبوة ، ولا يردون أحداً من مواليهم أو قاصريهم يذهب الى النبي ويلحق بالمسلمين

ولكنه عهد مهادنة أو عهد « إيقاف أعمال العداء الى حين » كما يسمونه في اصطلاح العصر الحاضر .. فلا يعوزه شيء من الأصول المرعية في أمثال هذه اليهود ، من اثبات صفة المندوبين التي لا ارغام فيها لاحد الطرفين ولا مخالفة لدعوى الفريقين ، ومن حفظ كل لحقه في تجديد دعواه واستئناف مسعاه

فلو أن النبي عليه السلام شرط على قريش أن ترد اليه من يقصدها من رجاله لنقض بذلك دعوى الهداية الاسلامية ، ونقض الوصف الذي يصف به المسلمين .. فان المسلم الذي يترك النبي باختياره ليلحق قريشا ليس بمسلم ، ولكنه مشرك يشبه قريشا في دينها وهي أولى به من نبي الاسلام أما المسلم الذي يرد الى المشركين مكرها فانما الصلة بينه وبين النبي الاسلام ، وهو شيء لا سلطان عليه للمشركين ولا تنقطع الصلة فيه بالهدم والقرب .. فان كان الرجل ضعيف الدين ففتنوه عن دينه فلا خير فيه ، وان كان وثيق الدين فبقى على دينه فلا خسارة على المسلمين

وما انقضت فترة وجيزة حتى علمت قريش أنها هي الخاسرة بذلك الشرط الذي حسبته غنما لها وخذلانا لمحمد صلوات الله عليه .. فان المسلمين الذين نفروا من قريش ولم يقبلهم محمد في حوزته رعاية لعهد ، قد خرجوا الى طريق القوافل يأخذونها على تجارة قريش وهي امان في عهد الهدنة بين الطرفين ، فلا استطاع المشركون أن يشكوهم الى النبي لانهم خارجون من ولايته بحكم الهدنة ، ولا

استطاعوا ان يحجزوهم في مكة كما أرادوا يوم املوا شروطهم
في عهد الحديبية ، ولو قضى العهد بولاية النبی علی من ینفر
من مسلمی مكة لجاز للمشرکین ان ینقضوه او یطالبوا النبی
بالمحافظة علیه

وتم العهد . . فعرف من لم يعرف ما افاء علی الاسلام
بعد قليل

فجهر بمخالفة النبی من لم یکن یجهر بولائه . . واستراح
النبی من قریش ، ففرغ لیهود خیبر وللممالک الأجنبیة
یرسل الرسل الی عظمائها بالدعوة الی دینه ، وفتح الأبواب
لمن یفدون الیه ممن انکروا بغی قریش وأمنوا ان تكون
نصرتهم للاسلام حربا یتلون فیها بما لا یطیقون

ویوم نزلت الآیة الکریمة علی اثر اتفاق الحديبية «انا فتحنا
لك فتحا مبینا لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ،
ویتم نعمته علیك ویهدیک صراطا مستقیما » لم یفقه
الکثیرون معناها فی حینها ، ولم یتبینوا موضع الفتح من
ذلك الاتفاق الذی حسبوه محض تسلیم . . ولكنهم فهموا
أی فتح هو بعد سنتین ، وعلّموا ان من الفتوح ما یكون بغیر
السيف ، وما یشبه الهزيمة فی ظاهره عند من یتعجلون ولا
یحسنون النظر الی بعید

الفتح المبین

كان فی تلك السنة فتح یراه الناظر بعین الغیب ولا یراه
الناظر بعینه ، ولكنها سنة واحدة ثم رأى الفتح المبین من

لا يرون بغير العيون . . رأوه وامتلأت عيونهم بالنظر اليه ،
فسر قوما وساء آخري

ففى السنة التالية نادى الرسول أصحابه أن يتجهزوا
للحج ولا يتخلف أحد ممن شهد الحديبية ، فخرجوا فى شوق
المنطلق بعد منع والمنتظر بعد صبر ، الا من استشهد فى خيبر
وادركته الوفاة خلال العام . وخرج معهم جمع كبير ممن لم
يشهدوا الحديبية يتبعهم النساء والاطفال ، وساقوا امامهم
ستين بدنة مقلدات للهدى ، وقد حلوا السلاح والدروع
والرماح وعلى رأسهم مائة فارس يقودهم محمد بن سلمة
فلما انتهى الرسول وصحبه الى ذى الحليفة قدم الخيل
امامه ، وعلمت قريش بالنبا ففزعوا وبعثوا بمكرز بن حفص
فى نفر منهم فجاءوا يقولون : « والله يا محمد ما عرفت صغيرا
ولا كبيرا بالغدر . . تدخل بالسلاح فى الحرم على قومك وقد
شرطت عليهم الا تدخل الا بسلاح المسافر : السيوف فى
القرب ؟ » فقال عليه السلام : « انى لا أدخل عليهم سلاح »
قال مكرز : « هو الذى تعرف به . البر والوفاء »

وانما حل النبى السلاح للحيلة كما قال لصحبه : « ان
هاجنا هائج من القوم كان السلاح قريبا منا » . . . وتركه
فى الحراسة على مقربة من مكة حيث يوصل اليه عند الحاجة
اليه

ثم اقبل عليه السلام على ناقته القصواء وجموع المسلمين
مصدقون به متوشخون بالسيوف يلبون ويهللون ، واخذ
عبد الله بن رواحة بزمام القصواء وهو ينشد :

خلوا بنى الكفار عن سبيله خلوا فكل الخير فى رسوله

.

يارب انى مسؤول بقبوله انى رأيت الحق فى قبوله
وأوشك وقد هزته النخوة أن يصيح فى قريش صيحة
الحرب ، فنهاه عمر رضى الله عنه وأمر النبى أن ينادى ولا
يزيد : « لا اله الا الله وحده ، نصر عبده ، وأعز جنده ،
وخذل الأحزاب وحده » . فرفع ابن رواحة بها صوته
الجهير ، وتلاه المسلمون يرددونها وتهتز بها جنبات الوادى
القريب ، فيسمعها من فارقوا مكة لكيلا يسمعوها ولا يروا
ركب النبى يخطو فى نواحيها

وكان الفتح الذى بصر به عيانا من لم يره يوم الحديبية
بنور البصيرة ، وأسلم من الضعفاء والأقوياء من كان عصيا
على الاسلام : فريق منهم بهرهم وفاء النبى بعهد مع
استطاعة نقضه ، وفريق منهم راعهم سمت الدين ورحم
الاسلام فيما بين المسلمين ، وجمال ما بينهم وبين نبيهم من
طاعة وتمكين ، وفريق منهم علموا أن العاقبة للاسلام فجنحوا
الى طريق السلامة والسلام ، وحسبك أن عمرة القضاء هذه
قد جمعت فى آثارها من أسباب الاقناع بالدعوة المحمدية
ما اقنع خالد بن الوليد وعمرو بن العاص ، وهما فى رجاحة

الخلق والعقل مثلان متكافئان ، وان كانا لا يتشابهان
وهكذا تجلت عبقرية محمد فى سياسة الامور كما تجلت فى
قيادة الجيوش . فكان على أحسن نجاح فى سياسته اذ نادى
بعزيمة الحج وهو لم يفتح مكة بعدده وعدته، واذ دعا المسلمين
وغير المسلمين الى مصاحبته فى رحلته ، واذ توخى ما توخى
من طريقة المسالمة واقامة الحجة فى انفاذ عزمته ، واذ قبل
العهد الذى كبر قبوله على اقرب المقربين من عترته، واذ نظر
الى عقباه ووصل به الى القصد الذى توخاه

عبقريّة محمد الإداريّة

ملكات شخصية

في الاسلام احكام كثيرة مما يدخل في تصرف رجال الادارة كما نسميهم اليوم

وفيه وصايا كثيرة عن المعاملات ، كالمساناة والمبايعة والاستقراض والشفعة والتجارة وسائر شئون المعيشة الاجتماعية يقتدى بها المسترعون في جميع العصور

ولكننا لا نريد بما نكتب عن النبي أن نسرده احكام الفقه ونبسط وصايا الدين ، فهي مشروحة في مواطنها لمن شاء الرجوع اليها

وانما نريد أن نعرض لآعماله ووصاياه من حيث هي ملكات شخصية وسلائق نفسية ، تلازمه حيث كان مؤديا لرسالة الدين ، أو مؤديا لغير الرسالة من سائر أعمال الانسان

كذلك لا يعنينا مثلا أن نتكلم عن « الادارة » كأنها نصوص المنشورات و « اللوائح » التي تدار بها الدواوين وتجري عليها تفصيلات الحركة في مكاتب الحكومة ، فان هذه وما اليها هي أعمال منفذين مأمورين وليست أعمال مديرين آمرين

وانما نعنى الملكة الادارية من حيث هي أساس في التفكير من اعتمد عليه استطاع أن يقيم بناء الادارة كلها على أسس قوية ، ثم يدع لغيره تفصيلات الأضابير والأوراق

فليس في وسع رجل مطبوع على القوضى مستخف بالتبعية أن يؤسس ادارة نافعة ولو كان فيما عدا ذلك كبير العقل كبير الهمة

أما السليقة المطبوعة على انشاء الادارة النافعة فهي السليقة التي تعرف النظام ، وتعرف التبعة ، وتعرف

الاختصاص بالعمل ، فلا تسنده الى كثيرين متفرقين يتولاه
كل منهم على هواه
وقد كانت هذه السليقة في محمد عليه السلام على اتم
ما تكون

كان يوصى بالرياسة حيثما وجد العمل الاجتماعى او
العمل المجتمع الذى يحتاج الى تدبير . ومن حديثه المأثور :
« اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » . ومن أعماله
المأثورة أنه كان يرسل الجيش وعليه أمير وخليفة للأمير
وخليفة للخليفة اذا أصيب من تقدمه بما يقعه من القيادة .
وكان قوام الرئاسة والامامة عنده شرطان هما جماع الشروط
في كل رئاسة ، وهما الكفاءة والحب : « ايما رجل استعمل
رجلا على عشرة انفس علم أن في العشرة افضل ممن استعمل
فقد غش الله وغش رسوله وغش جماعة المسلمين »

و«ايما رجل أم قوما وهم له كارهون لم تجز صلاته اذنيه»
وكان الى عنايته باسناد الامر الى المدير القادر عليه حريصا
على تقرير التبعات في الشؤون ما كبر منها وما صغر ، على
النهج الذى أوضحه صلوات الله عليه حيث قال : « كلکم
راع وكلکم مسئول عن رعيته . فالأمير الذى على الناس
راع وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع على أهل بيته
وهو مسئول عنهم ، والمرأة راعية على بيت بعلها وهى
مسئولة عنه ، والعبد راع على مال سيده وهو مسئول عنه .
الا فكلکم راع وكلکم مسئول عن رعيته »

وقد كانت أوامر الاسلام ونواهيه معروفة لطائفة كبيرة
من المسلمين أنصارا كانوا أو مهاجرين ، ولكنه عليه السلام
لم يترك احدا يدعى لنفسه حقا في اقامة الحدود واكرام

الناس على طاعة الاوامر واجتناب النواهي غير من لهم ولاية الامر وسياسة الناس

فلما قتل بعض المسلمين غداة فتح مكة رجلا من المشركين غضب عليه السلام ، وقال فيما قال من حديثه المبين : « ... فمن قال لكم ان رسول الله قد قاتل فيها فقولوا ان الله قد احلها لرسوله ولم يحللها لكم يا معشر خزاعة ... » ولما اراد ان يصادر الخمر نهج في ذلك منهجا يقصد به الى التعليم والاستئنان كما جاء في رواية ابن عمر حيث قال : « امرني النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان آتية بمديّة ، فآتيتها بها . فأرسل بها فأرهفت ثم أعطانيتها فقال اغد على بها . ففعلت ، فخرج بأصحابه الى أسواق المدينة وفيها زقاق الخمر قد جلبت من الشام . فأخذ المديّة مني فشق ما كان من تلك الزقاق بحضرته ثم أعطانيتها ، وأمر الدين كانوا معه ان يمضوا معي ويعاونوني ، وأمرني ان آتي الأسواق كلها فلا أجد فيها زق خمر الا شققته ففعلت ، فلم أترك في أسواقها زقا الا شققته »

وهذا تصرف المدير بعد تصرف النبي الذي يبين الحرام ويبين الحلال

فالخمر شربها ويبيعها وتقلها حرام يعلمه جميع المسلمين من تفقه منهم ومن لم يتفقه في الدين ، ولكن المحرمات الاجتماعية ينبغي ان تكون في يد ولي المسلمين لا في يد كل فرد يعرف الحلال والحرام . وليست المسألة هنا مسألة تحرير وتحليل ولكنها مسألة ادارة وتنفيذ في مجتمع حافل يشتمل على شتى المصالح والاهواء ، ولا يصاب ببلاء هو أضر عليه من بلاء الفوضى والاضطراب واختلاف الدعاوى وانتزاع الطاعة وتجاهل السلطان ، فلم يكتف النبي عليه

السلام بصريح التحريم في القرآن ، ولا اكتفى باسناد الأمر الى غير معروف الصفة في تنفيذ الأحكام ، بل خرج بنفسه ثم أمر رجلا بعينه واناها بأعينهم ان يمضوا في اتمام عمله ، ولم يجعل ذلك أذنا لمن شاء ان يفعل ما شاء

وما اكثر ما سمعنا في ايامنا الاخيرة عن الأمن والنظام ، وتوطيد أركان الشريعة والقانون ، ولكننا لا نعرف في كل ما قيل كلاما هو أجمع لوجوه الصواب في هذه المسألة من قول النبي : « السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » . ومن قوله فيما رواه عبادة بن الصامت : « ... الا ننازع الأمر أهله الا ان تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان » . ومن قوله : « الامام الجائر خير من الفتنة ؛ وكل لا خير فيه . وفي بعض الشر خيار » . ومن قوله : « ان الأمير اذا ابتغى الريبة في الناس أفسدهم » الى أحاديث في هذا المعنى هي جماع الضوابط التي تقوم عليها الإدارة الحكيمة ، والخطط السليمة المستقيمة ، بين أمر ومأمور

نظام وفوق النظام سلطان ، وفوق السلطان برهان من الشرع والعقل لا شك فيه ، وجميع أولئك على ساحة لا تتعسف النزاع ولا تتعسف الريبة ولا تلتمس الغلواء

هذا الإلهام النافذ السيد في تدبير المصالح العامة ، وعلاج شئون الجماعات ، هو الذي أوحى الى الرسول الأمي قبل كشف الجرائم ، وقبل تأسيس الحجر الصحي بين الدول ، وقبل العصر الحديث بعشرات القرون ، ان يقضى في مسائل الصحة واتقاء نشر الأوبئة بفصل الخطاب الذي لم يأت العلم بعده بمزيد ، حيث قال : « اذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها ، واذا وقع بأرض وانتم بها فلا تخرجوا منها »

فتلك وصية من ينظر في تدبيره الى العالم الانساني بأسره

لا الى سلامة مدينة واحدة او سلامة فرد واحد . اذ ليس
اصون للعالم من حصر الوباء في مكانه ، وليس من حق مدينة
ان تنشذ السلامة لنفسها او لاحد من سكانها بتعريض المدن
كلها لعدواها

تدبير الشؤون العامة

على ان الادارة العليا انما تتجلى في تدبير الشؤون العامة
حين تصطدم بالاهواء وتنذر بالفتنة والنزاع، فليست الادارة
كلها نصوصا وقواعد يجرى الحاكم في تنفيذها مجرى الآلات
والموازين التى تصرف الشؤون على نسق واحد ، ولكنها في
كثير من الاحيان علاج نفوس وقيادة اخطار لا امان فيها من
الانحراف القليل هنا او الانحراف القليل هناك

وذلك هو المجال الذى تمت فيه عبقرية محمد في حلول
التوفيق واتقاء الشرور احسن تمام . فما عرض له تدبير
امر من معضلات الشقاق بعد الرسالة ولا قبلها الا اشار فيه
باعدل الآراء ، وادانها الى السلم والارضاء

صنع ذلك حين اختلفت القبائل على ايها يستأثر باقامة
الحجر الأسود في مكانه، وهو شرف لا تنزل عنه قبيلة لقبيلة،
ولا تؤمن عقبي الفصل فيه بايثار احدى القبائل على غيرها
ولو جاء الايثار من طريق المصادفة والاقتراع ، فاشار محمد
بالراى الذى لا راى غيره لحاضر الوقت ولقبل الغيب المجهول .
فجاء بالثوب ووضع الحجر الأسود عليه واشرك كل زعيم
في طرف من اطرافه ، وكان من قسمته هو على غير خلاف
بين الناس ان يقيمه بيده حيث كان ، وان يتسلف الدعوة
وهى مكنونة في طوايا الزمان ، ولو علموا بها يومئذ لما سلموا
ولا سلم من عدوان وشنآن

وصنع ذلك يوم هاجر من مكة الى المدينة فاستقبلته الوفود تتنافس على ضيافته ونزوله ، وهو يشفق ان يقدح في نفوسها شرر الغيرة بتميز أناس منهم على أناس أو اختيار محلة دون محلة . . . فترك لناقته خطامها تسير ويفسح الناس لها طريقها حتى بركت حيث طاب لها أن تبرك ، وفصلت فيما لو فصل فيه انسان كبير أو صغير لما مضى فصله بغير جريرة لا تؤمن عقبائها بعد ساعتها ، ولو أمنت في تلك الساعة على دخل وسوء طوية

وصنع ذلك يوم فضل بالغنائم أناسا من أهل مكة الضعيف ايمانهم على أناس من الأنصار الذين صدقوا الاسلام وثبتوا على الجهاد ، فلما غضب المفضولون لم يكن أسرع منه الى أرضائهم بالحجة التي لا تغلب من يدين بها ، بل تريحه أنه هو الغالب الكاسب وأنها تصيب منه المقتنع والافتناع في وقت واحد : « أوجدتم يا معشر الأنصار في لعاعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا ووكلكم الى اسلامكم ؟ ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله الى رحالكم ؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكننت أمراء من الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وإبناء الأنصار وإبناء إبناء الأنصار . . . »

كلام مدير فيه الإدارة والرياسة هبة من هبات الخلق والتكوين . . . فهو مدير حين تكون الإدارة تدبير امور ، ومدير حين تكون الإدارة تدبير شعور ، وهو كفيل الا يلي مصلحة من المصالح تعتورها الفوضى ويتطرق اليها الاختلال ، لأنه يسوسها بالنظام وبالتبعة ، وبالاختصاص وبالسماحة ، وما من مجتمع يساس بهذه الخصال ويبقى فيه منفذ بعدها لاختلال أو انحلال ، أو لخلل في إدارة الاعمال .

البلية

« اللهم هل بلغت ! »

هذه هي اللازمة التي رددتها النبي في أطول خطبه الأخيرة، وهي خطبة الوداع

وهي لازمة عظيمة الدلالة في مقامها ، لأنها لحصت حياة كاملة في ألفاظ معدودات . فما كانت حياة النبي كلها بعملها وقولها وحركتها وسكونها الا حياة تبليغ وبلاغ ، وما كان لها من فاصلة خاتمة أبلغ من قوله عليه السلام وهو يوجد بنفسه « جلال ربي الرفيع فقد بلغت ! »

ولصدق هذه الدلالة نرى أن السمة الغالبة على أسلوب النبي في كلامه المحفوظ بين أيدينا هي سمة البلاغ قبل كل سمة أخرى . بل هي السمة الجامعة التي لا سمة غيرها، لأنها أصل شامل لما تفرق من سمات هي منها بمثابة الفروع

وكلام النبي المحفوظ بين أيدينا اما معاهدات ورسائل كتبت في حينها ، واما خطب وأدعية ووصايا وأجوبة عن أسئلة كتبت بعد حينها وروعت الدقة في المضاهاة بين رواياتها جهد المستطاع

والإبلاغ هو السمة المشتركة في أفانين هذا الكلام جميعا ، حتى ما جرى منه بجرى القصص أو بجرى الأوامر الى الرؤوسين أو بجرى الدعاء الذي يلقيه المسلم ليدعو الله على مثاله

انظر مثلا الى قصة أصحاب الغار الثلاثة وتوسلهم بصالح الأعمال وهي كما جاء في مختار مسلم « ... بينما ثلاثة نفر يتمشون أخذهم المطر فأووا الى غار في جبل . فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل

فانطبقت عليهم . فقال بعضهم لبعض : انظروا أعمالا عملتموها صالحة لله فادعوا الله تعالى بها ، لعل الله يفرجها عنكم ، فقال أحدهم : اللهم انه كان لى والدان شيخان كبيران ، وامراتى ، ولى صبية صفار أرعى عليهم . فاذا أرحت عليهم حلبت فبدأت بوالدى فسقيتهما قبل بنى . وانه نأى بى ذات يوم الشجر فلم آت حتى أمسيت ، فوجدتهما قد ناما . فحلبت كما كنت أحلب فجنث بالحلاب فقامت عند رؤسهما آكره أن أوقظهما من نومهما ، وآكره أن أسقى الصبية قبلهما والصبية يتضاغون عند قدمى . فلم يزل ذلك دأبى ودأبهم حتى طلع الفجر . فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا منها فرجة نرى منها السماء

« ففرج الله منها فرجة فرأوا منها السماء »
« وقال الآخر : اللهم انه كانت لى ابنة عم أحببتها كاشد ما يحب الرجال النساء ، وطلبت اليها نفسها فأبت حتى آتيا بمائة دينار . فتعبت حتى جمعت مائة دينار ، فجنثها بها . فلما وقعت بين رجلها قالت : يا عبد الله ! اتق الله ولا تفتح الخاتم الا بحقه . فقامت عنها ، فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا منها فرجة . ففرج لهم »
« وقال الآخر : اللهم انى كنت استأجرت أجيلا بفرق (١) أرز ، فلما قضى عمله قال : أعطنى حقى ، فعرضت عليه فرقه فرغب عنه . فلم أزل أزرعه حتى جمعت منه بقرا ورعاء فقال : اتق الله ولا تظلمنى حقى ! قلت : اذهب الى تلك البقر ورعائها فخذها فقال : اتق الله ولا تستهزى بى »

(١) انه يسع ثلاثة أصع

فقلت : انى لا أستهزى بك • خذ ذلك البقر ورعاه !
 فأخذه فذهب به
 فان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا
 ما بقى
 • ففرج الله ما بقى •

توجيه الأمراء والولاة

هذا أسلوبه عليه السلام فى التعليم بالقصص
 فانظر الى أسلوبه فى توجيه الأمراء والولاة كما جاء فى
 مختار مسلم حيث قال : • كان رسول الله اذا أمر أميرا على
 جيش أو سرية أوصاه فى خاصته بتقوى الله ومن معه من
 المسلمين خيرا ثم قال : اغزوا باسم الله فى سبيل الله •
 قاتلوا من كفر بالله • اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا
 ولا تقتلوا وليدا • واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى
 ثلاث خصال ، فأيتهم ما أجاوبك فاقبل منهم وكف عنهم •
 ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين ، وأخبرهم
 أنهم ان فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين ، فان أبوا أن يتحولوا
 منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين ولا يكون لهم
 فى الفئيمة والفيء شيء ، الا أن يجاهدوا مع المسلمين ، فان
 هم أبوا فسلهم الجزية • فان هم أجاوبك فاقبل منهم وكف
 عنهم • فان هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم
 • واذا بخاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة
 الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه • ولكن
 اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك ، فانكم ان تخفروا ذممكم

وذم أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله
« وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم
الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك ، فأنت
لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا »
وهذا أسلوبه عليه السلام في تعليم الولاة بالأمور
والوصايا

فانظر الى أسلوبه في الرسائل من رسالته الى النجاشي
حيث قال :

« سلم أنت • فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ،
الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى ابن
مريم روح الله وكلمته ألقاها الى مريم البتول الطيبة الحصينة
فحملت بعيسى فخلقه الله من روحه ونفخه كما خلق آدم
بيده ونفخه

« واني أدعوك الى الله وحده لا شريك له والموالاته على
طاعته ، وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله
«وقد بعثت اليك ابن عمي جعفرا ونفرا معه من المسلمين،
فاذا جاءك فأقرهم ودع التجبر • فاني أدعوك وجنودك الى
الله فقد بلغت ونصحت فاقبلوا نصحي
« والسلام على من اتبع الهدى »

المعاهدات والمواثيق

أما أسلوبه في المعاهدات والمواثيق فهذا طرف مما جاء
في كتابه عليه السلام بين المهاجرين والانصار واليهود :
« ... المهاجرون من قریش علی ربعتهم يتعاقلون بينهم

وهم يفدون عانيتهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين
 « وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأول ، وكل
 طائفة تفدى عانيها بالقسط بين المؤمنين
 « وبنو الحارث على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل
 طائفة تفدى عانيها بالقسط بين المؤمنين
 « وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل
 طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . . . »
 وهكذا الى آخر الكتاب

تلك نماذج من كلام النبی فی أربع أبواب مختلفات، تتفرق
 موضوعاتها كما تتفرق القصص والأوامر والرسائل
 والمواثيق ، ولكنها كلها موسومة بسمه واحدة لا اختلاف
 فيها ، وهى سمة الابلاغ أو البلاغ المبين . وأصدق ما يقال
 فى تعريفها ما قيل فى تعريف الخط المستقيم عند أهل
 الهندسة : أقرب موصل بين نقطتين

فليس أقرب من هذا الأسلوب فى ابلاغ الغرض منه
 لا كلفة ولا غموض ولا اغراب ، وقلة الغريب - بل ندرته
 - فى كلام النبی أجدر الأمور بالملاحظة فى اقامة المثل
 والنماذج لأساليب البلاغة العربية

فمحمد العربى القرشى الناشئ فى بنى سعد العالم
 بلهجات القبائل حتى ما تفوته لهجة قبيلة نائية فى أطراف
 الجزيرة ، لم يكن فى كلامه كله غريب يجهله السامع أو
 يحتاج تبليانه الى مراجعة . . . وسر ذلك أنه يريد أن يبلغ
 أو يريد أن يصل الى سامعه ، ولا يريد أن يقيم بينه وبين
 السامع حاجزا من اللفظ الغريب أو المعنى الغريب ، ومن
 ذلك ما روى عنه عليه السلام أنه كان يعيد الكلمة ثلاثا

لتعقل عنه ، وأنه كان يبغض التكلف والاعتزاز بالبلاغة كما قال : « ان الله تعالى يبغض البليغ من الرجال الذى يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها »

وقد عرف عن النبى عليه السلام فى حياته الخاصة والعامة أنه كان قليل الكلام معرضا عن اللغو لا يقول الا الحق وان قاله فى مزاج .

فمن ثم لا عجب أن يخلو كلامه من الحشو والتكرار والزيادة . فاذا كرر اللفظ بعينه كما جاء فى بعض المعاهدات فذلك أسلوب المعاهدات الذى لا يحصى عنه ، لأن تكرار النص يمنع التأويل عند اختلافه . فهو أيضا سمة من سمات البلاغ على سبيل التوكيد والتحقيق ، أو على سبيل الاعادة التى روى أنه كان يتوخاها عليه السلام أحيانا ليعقل عنه كلامه

وفى كتابه الى النجاشى زيادة من أسماء الله الحسنى ومن الاشارة الى المسيح وأمه لم تؤثر فى الكتب الأخرى ، ولكنها ألزم ما يلزم فى خطاب ملك مسيحي يراد منه أن يفهم كيف تتفق صفات الله والمسيح فى دينه وفى دين المسلمين الذى يدعى اليه ، وكيف يبتغى طريق المقابلة بين العقيدتين اذا شاء

ما على الرسول الا البلاغ
وهذا هو البلاغ فى التعبير : كل كلمة تصل الى سامعها ، وكل كلمة مقصودة بمقدار

ولا زخرف ولا حيلة ولا مشقة متعمل فى ابتغاء التأثير ، الا البلاغ الذى يليق بالرجولة والكرامة ، وعلى المعرض بعد ذلك وزر الاعراض

سجع كحلية الذهب

وكان عليه السلام يكره « سجع الكهان » الذي يخدعون به السامع ليوهموه أنه يستمع الى طلاس السحرة والشياطين ، ولكنه لم يكن يأبى السجع بته ولا يخلو كلامه من سجع يأتى على السجبة ، ويقلب أن يكون ذلك فيما يرتل علانية كالآذان وما هو فى حكمه ، أو فيما يحفظ من الوصايا الجامعة كقوله : « ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله ؟ ما كان من شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط . قضاء الله حق ، وشرط الله أوثق ، وإنما الولاء لمن أعتق » أو قوله : « ان الله حرم عليكم عقوق الأمهات وواد البنات ، ومنعا وهات ، وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال »

ومذهبه فى هذه الحلية اللطيفة مذهبه فى كل حلية تليق بالرجل : فحولة فى القول وفحولة فى الزينة ، فسجعه عليه السلام كحلية الذهب التى يليق بالرجل أن يتحلّى بها ، ولا مزيد

كتب اليه أبو بسفيان كتابا يقول فى آخره :
« . . . نريد منك نصف نخل المدينة ، فإن أجبتنا الى ذلك والا أبشر بخراب الديار وقلع الآثار

تجاوبت القبائل من نزار لنصر اللات فى البيت الحرام وأقبلت الضراغم من قريش على خيمل مسومة ضرام فأجابه بكتاب جاء فيه : « وصل كتاب أهل الشرك والنفاق والكفر والشقاق ، وفهمت مقاتلكم . فوالله ما لكم

عندى جواب الا اطراف الرماح واشفقار الصفاح ، فارجمعوا
ويلكم عن عبادة الاصنام ، وأبشروا بضرب الحسام ، وبفلق
الهام ، وخراب الديار ، وقلع الآثار

فهذا السجع فى هذا المقام أصلح لخطاب الجاهلين ، لأنهم
يعرفون منه معنى التوثيق والتمكين ، كما يعرفون منه معنى
المناجزة والتخويف . ومن هنا أقر النبى نص الحلف الذى
كان بين جده وخزاعة على ما كان به من سجع وتفخيم
يجعلونهما موثقا تعقد به المواثيق وتؤكد به الحرمات .
وهذا نصه :

« باسمك اللهم . هذا حلف عبد المطلب بن هاشم لخزاعة
حلفا جامعا غير مفرق : الاشياخ على الاشياخ ، والاصاغر
على الاصاغر ، والشاهد على الغائب . قد تعاهدوا وتعاقدوا
أوكد عهد ، وأوثق عقد ، لا ينقض ولا ينكث ما أشرقت
شمس على ثبير ، وحن بفلاة بعير ، وما أقام الاخشبان (١)
واعتمر بمكة انسان : حلف أبد لطول أمد ، يؤيده ظلوع
الشمس شدا ، وظلام الليل مدا . وأن عبد المطلب وولده
ومن معهم ورجال خزاعة متكافئون متضافرون متعاونون .
على عبد المطلب النصرة لهم بمن تابعه على طالب ، وعلى خزاعة
النصرة لعبد المطلب وولده ومن معه على جميع العرب فى
شرق أو غرب . أو حزن أو سهل ، وجعلوا الله على ذلك
كفيلا ، وكفى به جميلا »

هذه أمثلة السجع الذى فاه به الرسول أو أقره من كلام
غيره ، وما عداه من تجميل الكلام فهو تجميل البلاغ الذى
لا كلفة فيه

(١) جبلا مكة

وقد أعانه عليه السلام على أسلوب الإبلاغ أن الذين كانوا يستمعون إليه إنما كانوا يستمعون إلى كلام نبي محبوب مطاع . فهو نافذ في نفوسهم بغير حيلة ، مستجمع لأسماعهم بغير تشويق قائم بالكفاية الوسطى التي لا حاجة بها إلى افراط ولا خوف عليها من تفريط

أما رسائله إلى الملوك والأمراء - ممن لم يسلم ولم يهتد - فإنما كانت للإبلاغ أول الأمر ثم يأتي بعدها التفسير والتفصيل على السنة المرشدين والموكلين بالإجابة فيما يسألونه عنه ، فهي كذلك قائمة على كفاية الإبلاغ ، تلك الكفاية الوسطى التي لا افراط فيها ولا تفريط

ونقول أن الأمرين أعانا النبي على أسلوبه المبلغ البليغ ولا نقول انهما أنشأه وأوحياه . فإن الحوار القليل الذي حفظ لنا من أيام الدعوة الأولى قبل استفاضة الدين وإقبال الاتباع المؤمنين قد كانت له صبغة هذا الأسلوب بعينه غير ظاهر فيها أثر من الكلفة والاصطناع . لأن مصدر الفحولة في الإبلاغ ثقته بقوله لا ثقة المستمعين إليه . فكلامه كله نسق واحد في هذه الحصلة ، وخطابه كله خطاب سهولة وكرامة ، وسياقه كله سياق مطواع لا احتيال فيه ، ووصاته لمن يقتدى به أن يقصر الخطبة ويقل الكلام كما كان يقول لمن يبعث بهم من الولاة

ولا يفهم من هذا أن مقتضيات الكلام لم يكن لها أثر في اختلاف الوضع أو اختلاف الموقف وهو يخاطب الناس . فقد كان عليه السلام يلاحظ هذا الاختلاف ويعطيه حقه كما كان يفعل حين يتكلم على قوس وهو يخطب في الحرب ، أو يتكلم على عصا وهو يخطب في العظات ، وكان يبدو على

وجهه ما يختلج بصدرة اذا غضب أو أنذر « فكان اذا خطب
احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش :
صبحكم مساكم »

أسلوب عصرى

ولمن شاء أن يحسب أسلوب النبى - كتابة وخطابا -
أسلوبا عصريا يقتدى به المعاصرون فى زماننا هذا وفى كل
زمان ... لأن الأسلوب الذى يخرج من الفطرة المستقيمة
هو أسلوب عصرى فى جميع العصور ، ويخطئ من يحسب
الوصل بين الجمل شرطا للكلام العربى القديم والفصل بينها
علامة من علامات الأساليب المبتدعة فى الزمن الأخير ،
ويخطئ كذلك من يحسب قبول الكلام لاشارات الترقيم
علامة أخرى من علامات هذه الأساليب . فاليك الحديث
الذى نقلناه آنفا وهو مثل من أمثلة كثر حيث يقول عليه
السلام : « ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست فى كتاب
الله ؟ ما كان من شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل ، وإن
كان مائة شرط : قضاء الله حق ، وشرط الله أوثق ، وإنما
الولاء لمن أعتق »

هذا الحديث رضى البلاغة العربية فى وصله وفصله ،
ورضى الأسلوب العصرى فى اشارات ترقيمه ، وآية على
خطأ الذين يفرقون بين شروط البلاغة العربية ذلك النحو
من التفريق

رأى النبي في الشعر

وقد نقلت اليينا تعقيبات معدودة عن رأى النبي في الشعر والشعراء لا تدخل في النقد الفني وتدخل في كلام الانبياء الذين يقيسون الكلام بقياس الخير والصلاح والمطابقة لشعائر الدين وسنن الصديق والفضيلة . ومنها قوله : « اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد » ألا كل شيء ما خلا الله باطل ، وقوله عن امرى القيس أنه صاحب لواء الشعراء الى النار ، وأنه كان يتمثل بشطرات من أبيات يبدل وزنها كلما أمكن تبديله مع بقاء المعنى المقصود ، فكان يقول مثلا « ويأتيك بالانخبار من لم تزود » لأنها لا تقبل التبديل مع بقاء المعنى ، ولكنه اذا نطق بقول سحيم عبد بني الحسحاس : « كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا » قدم كلمة الاسلام فقال : « كفى الاسلام والشيب للمرء ناهيا » لينفى ما استطاع انه شاعر ينظم القصيد وأن سور القرآن قصائد مرتلات كما زعم المشركون

وقد استحسنت ما قيل من الشعر في النضج عن الاسلام والذود عنه وعن آله ، فكانت آراؤه هذه وشببياتها آراء الانبياء فيما يحمدون من كلام ، لأنهم قد بعثوا لتعليم الناس دروس الخير والصلاح ، ولم يبعثوا ليلقنهم دروسهم في قواعد النقد والانشاء

جوامع الكلم

الا أن الابلاغ اقوى الابلاغ في كلام النبي هو اجتماع

المعاني الكبار في الكلمات القصار ، بل اجتماع العلوم
الوافية في بضع كلمات وقد يبسطها الشارحون في مجلدات
ومن أمثلة ذلك علم السلوك في الدنيا والدين وقد جمعه
كله في أقل من سطرين قصيرين من قوله : « احرث لدنياك
كأنك تعيش أبدا واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا »
ومن أمثلته علم السياسة الذي اجتمع كله في قوله :

« كما تكونوا يول عليكم »

فأى قاعدة من القواعد الاصيلية في سياسة الأمم
لا تنطوي بين هذه الكلمات ؟

ينطوي فيها أن الأمم مسئولة عن حكوماتها لا يعفيها من
تبعة ما تصنع تلك الحكومات عذر بالجهل أو عذر بالاكراه ،
لأن الجهل جهلها الذي تعاقب عليه ، والاكراه ضعفها الذي
تلقى جزاءه

وينطوي فيها أن العبرة بأخلاق الأمة لا بالنظم والاشكال
التي تعلنها الحكومة ، فلا سبيل الى الاستبداد بأمة تعاف
الاستبداد ولو لم يتقيد فيها الحاكم بقيود القوانين ، ولا
سبيل الى حرية أمة تجهل الحرية ولو تقيد فيها الحاكم بألف
 قيد من النظم والاشكال

وينطوي فيها أن الولاية تبع تابع وليست بأصل أصيل ،
فلا يغير الله ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم . وأحرى ألا
يغير الوالى قوما حتى يتغيروا هم قبل ذلك
وينطوي فيها « أن الأمة مصدر السلطات » على حد التعبير
الحديث

وينطوي فيها أن الأمة تستحق الحكم الذي تصبر عليه
ولو لم يكن حكم صلاح واستقلال

وذلك هو الابلاغ الذى ينفذ فى وجهاته كل نفاذ



ويلحق بهذا فى العلم بالتبعات قوله عليه السلام : «أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل»
فالمزايا الانسانية واجبات وأعباء وليست بالمتع والأزياء،
وعلم الانسان بالخير والشر يفرض عليه الفرائض التى يبتلى بها ، ولا يهتنه بالراحة التى يصبو اليها . وهو محسوب عليه وكذلك ذكاؤه محسوب عليه

وامثال هذه الأحاديث فى أصول السياسة والأخلاق والاجتماع مما لا يتناوله الاحصاء فى هذا المقام

كان محمد فصيح اللغة فصيح اللسان فصيح الأداء
وكان بليغا مبلغا على أسلس ما تكون بلاغة الكرامة والكفاية ، وكان بلسانه وفؤاده من المرسلين ، بل قدوة المرسلين

محمد الصديق

عطوف ودود

إذا كان الرجل محبا للناس ، أهلا لحبهم إياه ، فقد تمت له أداة الصداقة من طرفيها

وإنما تتم له أداة الصداقة بمقدار ما رزق من سعة العاطفة الإنسانية ومن سلامة الذوق ، ومتانة الخلق ، وطبيعة الوفاء فلا يكفي أن يحب الناس ليحبوه . لأنه قد يحبهم وفي ذوقه نقص ينفرهم منه ويذههم في حبه

ولا يكفي أن يكون محبا سليم الذوق ليلبغ من الصداقة مبلغها . فقد يكون محبا محبوبا حسن الذوق ثم يكون نصيبه من الخلق المتين والطبع الوفي نذرا ضعيفا لا تدوم عليه صداقة، ولا تستقر عليه علاقة

إنما تتم أداة الصداقة بالعاطفة الحية ، والذوق السليم ، والخلق المتين ، وقد كان محمد في هذه الغصائل جميعا مثلا عاليا بين صفوة خلق الله

كان عطوفا يرام من حوله ويودهم ويدوم لهم على المودة طول حياته ، وإن تفاوت ما بينه وبينهم من سنن وعرق ومقام

كان صبيا في الثانية عشرة يوم سافر عمه ، فتعلق به حتى أشفق العم أن يتركه وحده فاصطحبه في سفره وكان شيخا قارب الستين يوم بكى على قبر أمه بكاء من لا ينسى

وليس في سجل المودة الإنسانية أجل ولا أكرم من حنانه على مرضعته حليلة ومن حفاوته بها وقد جاوز الأربعين ، فيلقاها هاتفا بها : أمي ! أمي ! ويفرش لها رداءه ويمس ثديها

بيده . . . كأنه يذكر ما لذلك الشدى عليه من جيل ، ويعطيها
من الإبل والشاء ما يغنيها في السنة الجذباء
ولقد وفدت عليه هوازن وهى مهزومة فى وقعة حنين
وفىها عم له من الرضاعة . . . لأجل هذا العم من الرضاعة
تشفع النبى الى المسلمين أن يردوا السبى من نساء وأبناء ،
واشترى السبى ممن أبوا رده إلا بال

وحضنته فى طفولته جارية عجماء فلم ينس لها مودتها
بقية حياته ، وشغلها أن تنعم بالحياة الزوجية ما يشغل الأب
من أمر بناته ورحله ، فقال لأصحابه « من سره أن يتزوج
امراة من أهل الجنة فليتزوج أم آيين . . . وما زال يناديها
يا أمه يا أمه كلما رآها وتحدث إليها ، وربما رآها فى وقعة
قتال تدعو الله وهى لا تدري كيف تدعو ولكنها الأعجمية ،
فلا تنسبه الوقعة الحازبة أن يصفى إليها ويعطف عليها

وكان هذا عطفه على كل ضعيف ولو لم يذكره بحنان
الطفولة ورحم الرضاع . فما نهر خادما ولا ضرب أحدا ،
وقال انس : « خدمت النبى صلى الله عليه وسلم عشر سنين ،
فما قال لى أف قط ، ولا قال لشيء صنعته : لم صنعته ؟
ولا لشيء تركته : لم تركته ؟ »

وكان من أضحك الناس وأطيبهم نفسا ، صافى القلب اذا
كره شيئا رؤى ذلك فى وجهه ، واذا رضى عرف من حوله
رضاه

وقد اتسع عطفه حتى بسطه للأحياء كافة ولم يقصره على
ذوى الرحم من الناس ولا على الناس من غير ذوى الرحم .
فكان يصفى الاناء للهرة لتشرب ، وكان يواسى فى موت طائر
يلهو به أخو خادمه ، وأوصى المسلمين « اذا ركبت هذه

الدواب فاعطوها حظها من المنازل ولا تكونوا عليها شياطين «
وكرر الوصاية بها أن « اتقوا الله في البهائم المعجمة فاركبوها
صالحة وكلوها صالحة »

وقال : « ان الله غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس
ركى يلهث قد كاد يقتله العطش ، فنزعت خفها فاوثقت به
بخمارها ، فنزعت له من الماء فغفر لها بذلك »

وقال في هذا المعنى : « دخلت امرأة النار في هرة ربطتها
فلا هي اطعمتها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض »

لا بل شمل عطفه الأحياء والجماد كأنه من الأحياء ، فكانت
له قصعة يقال لها الفراء . وكان له سيف محلى يسمى
ذا الفقار ، وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات
الفضول ، وكان له سرج يسمى الداج وبساط يسمى الكز
وركوة تسمى الصادر، ومرآة تسمى المدلة، ومقراض يسمى
الجامع ، وقضيب يسمى المشوق

وفي تسمية تلك الأشياء بالاسماء معنى الالفة التي تجعلها
أشبه بالأحياء المعروفين ممن لهم السمات والعناوين ، كان لها
« شخصية » مقربة تميزها بين مثيلاتها ، كما يتميز الأحياء
بالوجوه والملامح وبالكنى واللقاب



هذه العاطفة الإنسانية التي رحبت حتى شملت كل ما
أحاطت به وأحاط بها لم تكن هي كل أداة الصداقة في تلك
النفوس العلوية ، بل كان معها ذوق سليم يضارعها رفعة
ونبلا ويتمثل - فيما يرجع إلى علاقات النبي بالناس - في
رعاية شعورهم أتم رعاية وأدلهما على الكرم والجود
« كان إذا لقيه أحد من أصحابه فقام معه قام معه ، فلم

ينصرف حتى يكون الرجل هو الذى ينصرف عنه . واذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناوله إياها فلم ينزع يده منه حتى يكون الرجل هو الذى ينزع يده منه ... »

« وكان اذا ودع رجلا أخذ بيده فلا يدعها حتى يكون الرجل هو الذى يدع يده ... »

« وكان أرحم الناس بالصبيان والعيال » ... » واذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته »

وكان أشد حياء من العذراء فى خدرها . واصبر الناس على أقدار الناس »

يحفظ مغيبهم كما يحفظ محضرهم ويقول لصحبته : « من اطلع فى كتاب أخيه بغير أمره فكأنما اطلع فى النار »

ومع العاطفة الانسانية والدوق السليم والأدب الكريم : سمت جميل ونظافة بالغة وحرص على أن يراه الناس فى أجل مرآه

ومع هذا كله امانة يثق بها العدو فما بال الصديق ؟ وحسبك من ثقة الناس به ما أودعوه من أمانات وهم ينصبونه العدا ، فلم يخرج للهجرة وهو مهدد فى سربه حتى رد الأمانات الى أصحابها ، وقد يكون فى ردها ما ينبههم الى خروجه ويأخذ عليه سبيل النجاة ، وهذا الى اشتهاره بالامانة فى صباحه حتى سمي بالأمين قبل أن يتجرد لدعوة تنبى لداعيها . أمثال هذه الصفات

كل هذه المزايا النفسية - بل بعض هذه المزايا النفسية - خلق أن يتم لصاحبه اداة الصداقة أو فى تمام ، وأن يجعله محبا لمن حوله جديرا منهم بأحسن حب وولاء . فلم يعرف فى تاريخ العظمة - لا بين الأنبياء ولا غير الأنبياء - انسان ظفر بنخبة من الصداقات على اختلاف الاقدار والبيئات

والأمزجة والأجناس كالتى ظفر بها محمد ، ولم يعرف عن
إنسان أنه أحيط من قلوب الضعفاء والاقوياء بما يشبه
الحب الذى أحيط به هذا القلب الكبير

تقدم فى بعض فصول هذا الكتاب حديث زيد بن حارثة
الذى خطف من أهله وهو صغير ثم اهتدى اليه أبوه واهتدى
هو الى أبيه على لهفة الشوق بعد يأس طويل ، فلما وجب
أن يختار بين الرجعة الى آله وبين البقاء مع سيده « محمد »
اختار البقاء مع السيد على الرجعة مع الوالد ، وشق عليه
أن يحتجب عن ذلك القلب الذى غمره بحبه ومواساته ،
وهو ضعيف شريد لا يرى ذويه ولا يدري من هم ذووه

وكان لا يفنى من لازموه أن يلزموه فى الحياة حتى يثقوا من
ملازمتهم إياه بعد الممات . فضعف مولاه ثوبان ونحل جسمه
والح عليه الحزن فى ليله ونهاره ، فلما سأله السيد العطوف
يستفسره علة حزنه ونحوه قال فى طهارة الأبرار : « انى اذا
لم أرك اشتقتك واستوحشت وحشة عظيمة ، فذكرت
الأخرة حيث لا أراك هناك لانى ان دخلت الجنة فانت تكون فى
درجات النبيين فلا أراك » ورويت هذه القصة فى أسباب
نزول الآية الكريمة : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع
الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقا »

وأدر لك الموت بلالا فأحاط به أهله يصيحون واكرباه وهو
يجيبهم : « واطرباه غدالقى الاحبة محمدا وصحبه »
وقد عنيينا مما تقدم بحب الصداقة بين الإنسان والإنسان
لأننا لم نقصد حب المؤمن لنبيه فى هذا الباب . فقد بلغ من
امتلاء قلوب المسلمين والمسلمات بهذا الحب أن المرأة كانت
تسمع أنباء المعركة فينعى إليها خاصة أهلها وهى تسترجع

وتعرض عن هذا لتسال عن النبى وتهتم بسلامته قبل
اهتمامها بسلامة الاخوة وبنى الأعمام . الا أننا عينا محبة
الصداقة فى هذا الباب لأنها هى المحبة التى جعلت كثيرا من
الناس يؤمنون بمحمد لمحبتهم إياه واطمئناتهم إليه ، فكانت
سابقة فى قلوبهم وأرواحهم لحب العقيدة والإيمان

عظمة العظمت

ان عطف العظيم على الصغير حتى يستحق منه هذا الحب
لفضيلة يشرف بها مقام العظيم فى نظر بنى الانسان
ولكن قد يقال ان استحقاق العظيم أن يحبه العظماء
لأشرف من ذلك رتبة وأدل على حظه الجليل من فضائل التفوق
والرجحان . . . وهذا صحيح لا ريب فيه
وهنا أيضا قد تمت لمحمد معجزته التى لم يضارعه فيها
أحد من ذوى الصداقات النادرة
فأحدثت به نخبة من ذوى الأقدار تجمع بين عظمة الحسب
وعظمة الثروة وعظمة الراى وعظمة الهمة ، وكل منهم ذو
شأن فى عظمتة تقوم عليه دولة وتنهض به أمه ، كما أثبت
التاريخ من سير أبى بكر وعمر وخالد وأسامة وابن العاص
والزبير وطلحة وسائر الصحابة الأولين
وربما عظم الرجل فى مزية من المزايا فأحاط به الأصدقاء
والمريدون من التابعين فى تلك المزية ، كما أحاط الحكماء
بسقراط والقادة بنابليون
بل ربما أحاط الصالحون بالنبى العظيم كما أحاط الحواريون
بالمسيح عليه السلام وكلهم من معدن واحد وبيئة متقاربة

اما عظمة العظمت فهى تلك التى تجذب اليها الاصحاب
التابعين من كل معدن وكل طراز ، وهى التى يتقابل فى حبها
رجال بينهم من التفاوت مثل ما بين ابي بكر وعلى ، وبين
عمر وعثمان ، وبين خالد ومعاذ ، وبين أسامة وابن العاص :
كلهم عظيم وكلهم مع ذلك مخالف فى وصف العظمة لسواه
تلك هى العظمة التى اتسعت آفاقها وتعددت نواحيها حتى
اصبحت فيها ناحية مقابلة لكل خلق ، واصبح فيها قطب
جاذب لكل معدن ، واصبحت تجمع اليها البأس والحلم ،
والخيلة والصراحة والالعية والاجتهاد ، وحنكة السن وحمة
الشباب

تلك هى بلا ريب عظمة العظمت ، ومعجزة الاعجاز فى باب
الصدقات

وما استحقها محمد الا بنفس غنيت بالحب وخلصت له
حتى اعطت كل محب لها كفاء ما يعطيها : مودة بمودة وصفاء
بصفاء ، وعليها المزيد من فضل التفاوت فى الأقدار
ولقد كان صاحب الفضل على اصفائه جميعا بما هداهم
اليه من نور العقل ونور البصيرة ، وهما اشرف من نور البصر
لانه نعمة يشترك فيها الانسان والعجماءات ، ونور العقل
ونور البصيرة نعمتان يختص بهما الانسان . ومع هذا كان
يذكر فضلهم ويشيد بذكرهم كما قال عن ابي بكر « ما أحد
اعظم عندي يدا من ابي بكر : واسانى بنفسه وماله وانكحني
ابنته » وكما قال عن ابي بكر وعمر : « أبو بكر وعمر منى
بمنزلة السمع والبصر » وكما قال عن على : « على اخى فى
الدنيا والآخرة » وكما قال عن بعض اصحابه : ان الله تعالى
امرني بحب أربعة واخبرني انه يحبهم : على منهم ، وأبوذر ،
والمقداد ، وسلمان » وكما قال عن الانصار جميعا وهو فى

مرض الموت : « استوصوا بالانصار خيرا . انهم عيبتى التى اويت اليهم ، فاحسنوا الى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم » ... وغير ذلك كثير عن الصحابة كافة وعن بعضهم مذكورين باسمائهم



على أننا نلمس دلائل هذا الفؤاد الرجب وهذا العطف الانسانى الشامل فى معاملته لأعدائه وشائتيه فضلا عن معاملته للأصفياء ، ومن ليس بينهم وبينه عداو ولا صفاء فما ثار من أحد أساء اليه فى شخصه ، وقد عفا عن رجل هم بقتله وهو نائم ورفع السيف ليهوى به فسقط من يده على كره منه ، وما حارب قط أحدا كان فى وسعه أن يسأله ويحاسنه ويتقى شره

ومعاملته لعبد الله بن أبى الذى كان المسلمون يسمونه رأس التفاق مثل من أمثلة الاغضاء والصفح والجميل . فقد عاهد وغدر ثم عاهد وغدر وعاش ما عاش يكيده للنبي فى سره ويماليء عليه أعداءه ، وشاع أن النبي عليه السلام قضى بقتله فتقدم ابنه وقال له : « يا رسول الله ، انه بلغنى أنك تريد قتل عبد الله بن أبى فيما بلغك عنه ، فان كنت فاعلا فمرنى به فأنا أحمل اليك رأسه . فوالله لقد علمت الخزرج ما كان بها من رجل أبر بوالده منى ، وإنى لأخشى أن تأمر به غيرى فيقتله فلا تدعنى نفسى أنظر الى قاتل أبى يمشى فى الناس فاقطله فاقتل رجلا مؤمنا بكافر فأدخل النار »

فأبى النبي أن يقتله وآثر الرفق به ، وزاد فى إفضاله واجماله فكافأ الولد خير مكافأة على خلوص نيته وإشاره البر

بدينه على البر بابيه . فاعطاه قميصه الطاهر يكفن به اياه
وصلى عليه ميتا ووقف على قبره حتى فرغ من دفنه ، وقد
حاول عمر ان يثنيه عن الصلاة على ذلك العدو الذى آذاه
جهد الايداء فذكر الآية : « ... استغفر لهم اولا تستغفر
لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ... »
فقال « لو اعلم انى ان زدت على السبعين غفر له زدت »



هذه النفس المطبوعة على الصداقة والرحمة والسماحة
ما اعجب اتهامها بالقسوة على السنة بعض المؤرخين الأوربيين !
ما اعجب اتهامها بالقسوة لانها دانت اناسا بالموت كما يدين
القاضى مجرما بذنبه وهو من أرحم الرحماء !
ما اعجبهم اذ يذكرون العقوبة وينسون الذنب الذى
استوجب العقوبة كما يستوجب السبب النتيجة
واى ذنب ؟ ذنب لو قوبل به غير محمد لاراق فيه انهارا
من الدماء وله حجة من سلطان الدنيا والآخرة
فلا نذكر استهزاء المشركين به واعنائهم اياه والقاءهم عليه
القدر والحجارة وائتمارهم بحياته وحياة أصحابه واخراجهم
المسلمين من ديارهم الى اقصى الديار ، ولا نذكر العناد
والاغظة والاستشارة لغير جريرة الا أنهم دعوا الى عبادة
الله والتعلى بمكارم الأخلاق وترك عبادة الأصنام وترك الرذيلة
لا نذكر شيئا من هذا فهو اطول من ان يحصيه هذا
الكتاب ، ولكننا نذكر حادثا واحدا تجمع فيه من اللؤم ما
تفرق فى كثير غيره ، وذلك حادث الرسل الاربعين - وقيل
السبعين - الذين قتلوا فى بشر معونة ولا ذنب لهم الا أنهم

ذهبوا تلبية لدعوة الداعين ليعلموا من ينشد علم القرآن
والدين ، غير مغضوب عليه

فماذا كانت دول الحضارة صانعة بالقاتلين الغادرين لو كان
هؤلاء الأربعون أو السبعون مبشرين بالدين المسيحى قتلوا
في قبيلة من الهمج الذين يأكلون الأدميين ومن حقهم أن
يعذروا كما تعذر الوحوش . . ان بقى من أبناء القبيلة من
يروى أبناء القبيلة ، فقد يقال ان القوم لرحماء في العقاب !!
ولم يكن حادث بشر معونة بالحادث الوحيد من حوادث
الغدر بالرسل الأبرياء . فلعلنا نختم هذا الفصل عن الصداقة
بخير ما يختم به حين نشير الى غدر قبيلة هذيل بالرسل
الستة الذين ذهبوا اليهم ليعلموا من شاء ان يتعلم احكام
الدين وهو آمن في داره ، لا اكراه له ولا بغي عليه . فقتلوا
جميعا وجيء بأحدهم زيد بن الدثنة أسيرا لبيع . . .
فاشتراه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه ، ونصب للقتل فسأله
أبو سفيان مستهزئا : « أنشد الله يا زيد . اتحب أن محمدا
الآن عندنا في مكانك تضرب عنقه وانت في أهلك ؟ » فأجابه
زيد : « والله ما أحب ان محمدا الآن في مكانه الذى هو فيه
تصيبه شوكة تؤذيه وأنا جالس في أهلى . . . »

فصاح أبو سفيان دهشا : « ما رأيت من الناس أحدا
يحب أصحابه ما يحب أصحاب محمد محمدا . . . »

من فعلة كهذه نعلم مدى ما استحققه محمد من حب
الأصدقاء ومدى ما استحققه أعداؤه من جزاء ، فقد أحب
أصدقاؤه وأجبهوا لانه طبع على الصداقة . أما أعداؤه فقد
لقوا جزاءهم لأنهم هم طبعوا على العداوة والاعتداء

محمد الرئيس

الرئيس الصديق

من الحسن أن تكتب عن محمد الرئيس بعد كتابتنا عن محمد الصديق . لأنه هو قد جعل للرئاسة معنى الصداقة المختارة : فمحمد الرئيس هو الصديق الأكبر لرؤوسيه ، مع استطاعته أن يعتز بكل ذريعة من ذرائع السلطان

فهناك الحكم بسلطان الدنيا

وهناك الحكم بسلطان الآخرة

وهناك الحكم بسلطان الكفاءة والمهابة

وكل أولئك كان لمحمد الحق الأول فيه : كان له من سلطان الدنيا كل ما للأمير المطلق اليدين في رعاياه ، وكان له من سلطان الآخرة كل ما للنبي الذي يعلم من الغيب ما ليس يعلم المحكومون . . . وكان له من سلطان الكفاءة والمهابة ما يعترف به بين أتباعه أكفا كفؤ وأوقر مهيب

ولكنه لم يشأ إلا أن يكون الرئيس الأكبر بسلطان الصديق الأكبر : بسلطان الحب والرضا والاختيار

فكان أكثر رجل مشاورة للرجال ، وكان حب التابعين شرطاً عنده من شروط الإمامة في الحكم بل في العبادة . فالإمام المكروه لا ترضى له صلاة

وكان يدين نفسه بما يدين به أصغر أتباعه . فروى أنه كان في سفر وأمر أصحابه بإصلاح شاة . فقال رجل : يا رسول الله ! على ذبحها . وقال آخر : على سلخها . وقال آخر : على طبخها . . . فقال عليه السلام : وعلى جمع الخطب . فقالوا : يا رسول الله تكفيك العمل . قال : علمت أنكم

تكفوننى ، ولكن اكره ان اتميز عليكم ، ان الله سبحانه وتعالى
يكره من عبده ان يراه متميزا بين اصحابه «
وابى ، والمسلمون يعملون فى حفر الخندق حول المدينة ،
الا ان يعمل معهم بيديه . ولولا انها سنة حميدة يستنها
للرؤساء فى حمل التكالييف لأعفى نفسه من ذلك العمل وأعفاه
المسلمون منه شاكرين

وجعل قضاء حوائج الناس أمانا من عذاب الله او كما قال :
« ان لله تعالى عبادا اختصهم بحوائج الناس يفرع اليهم الناس
فى حوائجهم اولئك الامنون من عذاب الله »
وقد كان أعلم الناس ان الاعمال بالنيات . ولكنه علم
كذلك « ان الأمير اذا ابتغى الريبة فى الناس أفسدهم » فوكل
الضماير الى اصحابها والى الله ، وحاسب الناس بما يجدى
فيه الحساب

سمع خصومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال : انما انا
بشر . وانه يأتينى الخصم فلعل بعضكم ان يكون ابلى من بعض
فاحسب انه صدق ، فأقضى له بذلك . فمن قضيت له بحق
مسلم فانما هى قطعة من النار فليأخذها او فليتركها «
واليوم يكثر اللاغطون بحرية الفكر ويحسبوننها كشفا من
كشوف الثورة الفرنسية وما بعدها ، ويحرمون على الحاكم
ان يؤاخذ الناس بما فكروا به ما لم يتكلموا او يعملوا ويكن فى
كلامهم وعملهم ما يخالف الشريعة

فهذا الذى يحسبونه كشفا من كشوف العصر الآخر قد
جرى عليه حكم النبى قبل اربعة عشر قرنا ، وشرعه لأمته
فى احاديثه حيث قال عليه السلام : « ان الله تجاوز لأمتى
عما حدثت به نفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به »

وزعموا كذلك أن تقديم الرحمة على العدل في تطبيق الشريعة دعوة من دعوات المصلحين المحدثين لم يسبقوا إليها ، وهى هى دعوة النبى العربى التى كررها ولم يدع قط الى غيرها فقال : « ان الله تعالى لما خلق الخلق كتب بيده على نفسه ان رحمتى تغلب غضبى » وقال : « ان الله تعالى رفيق يحب الرفق ويعطى عليه ما لا يعطى على العنف » وقال : « ان الله تعالى لم يبعثنى معننا ولا متعننا ، ولكن بعثنى معلما ميسرا » وروى عنه غير صاحب من أصحابه أنه ما خير بين حكمن الا اختار أيسرهما ، ما لم يكن فيه خرق للدين



وكان يوصى بالضعفاء ويقول لصحبه : « ابغونى الضعفاء فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم » ويلزم الترفع على الخدم والفقراء « فما استكبر من اكل مع خادمه وركب الحمار بالاسواق واعتقل الشاة فحلبها »

لكنه مع الرحمة بالصغير لا ينسى حق الكبير : « من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا »
اذ ليس الانصاف حراما على الكبراء حلالا لمن صغر دون من كبير ، فلكل حق ولكل انصاف . وانزال الناس منازلهم كما امر قومه هو خير شعار تستقيم عليه الحكومة ، وتنعكس امور الامم بانعكاسه



وكان النبى الرئيس يعلم أن الرئاسة لجميع المرءوسين

وليست للموافقين منهم دون المخالفين ، فيأمر قومه أن
« اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافرا فإنها ليس دونها .
حجاب »

وإذا قال هذا رئيس ونبي فإنها لأولى السنن أن يتبعها
الرؤساء كافة ، لأنهم لم يبعثوا لنشر الدين ومحو الكفر كما
بعث الأنبياء



لقد كانت سنة الرئاسة عند محمد هي سنة الصداقة .
فلو استغنى حكم من الشريعة لاستغنى عنها حكم هذا
الرئيس الذي جاء بالشريعة لجميع متبعيه

الزّوج

حق المرأة

الكلام عن زوج يستدعى الكلام عن مكانة امرأة عند رجل، وعن مكانة النساء عامة عند الرجال عامة وإنما تعرف مكانة المرأة التى وصلت اليها بفضل محمد ودينه ، متى عرفت مكانة المرأة التى استقرت عليها فى الجاهلية ، ومكانة المرأة التى استقرت عليها فى عصره - وبعد عصره - وبين أمم أخرى غير الأمة العربية

وقياسان اثنان كافيان لبيان الفارق البعيد بين ما كانت عليه المرأة فى الجاهلية وما صارت إليه بعد رسالة محمد :

كانت متاعا يورث ويقسم تقسيم السوائم بين الوارثين ، فاصبحت بفضل الاسلام ونبيه صاحبة حق مشروع ، ثروت وتورث ولا يمنعها الزواج أن تتصرف بمالها وهى فى عصمتها كما تشاء

وكانت وصمة تدفن فى مهدها فرارا من عار وجودها ، أو عبثا تدفن فى مهدها فرارا من نفقة طعامها . فاصبحت انسانا مرعى الحياة ينال العقاب من ينالها بمكروه ولم تكن فى البلاد الأخرى بأسعد حظا منها فى البلاد العربية

فلا نذكر شرائع الرومان واستعبادها النساء . ولا نذكر المنتنطسين فى صدر المسيحية وتسجيلهم عليها النجاسة وتجريدهم اياها من الروح

وكفى أن نذكر عصر الغروسية الذى قيل فيه أنه عصر

المرأة الذهبى بين الأمم الأوروبية ، وأن الفرسان كانوا يفدون النساء بالدم والمال

فهذا العصر كان كما قال الدارسون له : عصر الحصان قبل أن يكون عصر المرأة أو عصر « السيدة المفداة »

وقد أجمله جون لانجدون دافيز صاحب « التاريخ الموجز للنساء » (١) فقال : « أن عصر الفروسية كان معروفاً بما لحظ فيه من فقدان الشبان على الجملة الاهتمام بالجنس الآخر . ولعلنا نقل من الدهشة لذلك لو أننا وعينا كلمة الفروسية وذكرنا أنها لم تكن ذات شأن بالسيدات كما كانت ذات شأن بالغيل على خلاف ما يروق الكثيرين أن يذكروه . فقلما بلغ الاهتمام بالمرأة مبلغ الاهتمام بالحصان في عصر الفروسية إلا على اعتبار أنها عنوان ضيقة »

الى القارئ محادثة من كتاب أغاني الآداب والتحيات
Chanson de Geste يروى فيها أن ابنة أوسيس Aueis جلست فى نافذتها ذات يوم فعبر بها فتیان - هما جاران وجربرت - وقال أحدهما : « أنظر . أنظر يا جربرت : وحق العذراء ما أجملها من فتاة ! فلم يزد صاحبه على أن قال : يا لهذا الجواد من مخلوق جميل !... دون أن يلتفت بوجهه . . . وعاد صاحبه يقول مرة أخرى : « ما أحسبني رأيت قط فتاة بهذه الملاحه . ما أجمل هاتين العينين السوداوين ! » وانطلقا وجربرت يقول : ما أحسب أن جوادا قط يماثل هذا الجواد » وهى حادثة صغيرة ولكنها واضحة الدلالة . إذ قلة الاهتمام تورث الازدراء « ... والحق أن عصر الفروسية

Short History of Women by John Langdon Davies (١)

يرينا بعض الشواهد الواضحة على هذا الازدراء . واليك
مثلا حادثة في الكتاب المتقدم يروى فيها أن الملكة بلانشفلور
ذهبت الى قرينها الملك بين Pepin تساله معونة أهل
اللورين . فأصغى اليها الملك ثم استشاط غضبا ولطمها على
أنفها بجمع يده فسقطت منه أربع قطرات من الدم وصاحت
تقول : « شكرا لك . ان أرضاك هذا فأعطني من يدك لطمه
أخرى حين تشاء »

ولم تكن هذه حادثة مفردة لان الكلمات على هذا النحو
كثيرا ما تتكرر كأنها صيغة محفوظة . وكأنها كانت اللطمه
بقبضة اليد جزاء كل امرأة جسرت في عهد الفروسية على
أن تواجه زوجها بمشورة

« ومتى كانت المرأة تزف الى زوجها عفو
الساعة وكثيرا ما تزف الى رجل لم تره قبل ذاك ، اما
لتسهيل المحادثات الحربية والمدد العسكرى ، أو لتسهيل
صفقة من صفقات الضياع . ومتى كانت بعد زفافها الى
فارس مجنون بالحرب معطل الذكاء قد يكون في معظم الاحوال
من الاميين - عرضة للضرب كلما واجهته بمخالفة - أترى
سيدة القصر اذن واجدة لها رحمة أو ملاذا من حياة الشقاء
أو من صحبة قرين ليس لها بأهل ؟ »



ولقد تقدم الزمن في الغرب من العصور المظلمة الى عصور
الفروسية الى ما بعدها من طلائع العصر الحديث ولما تبرح
المرأة في منزلة مسفة لا تفضل ما كانت عليه في الجاهلية

العربية ، وقد تفضلها منزلة المرأة في تلك الجاهلية
ففى سنة ١٧٩٠ بيعت امرأة فى أسواق انجلترا بشلنين
لأنها ثقلت بتكاليف معيشتها على الكنيسة التى كانت تأويها
وبقيت المرأة الى سنة ١٨٨٢ محرومة حقها الكامل فى ملك
العقار وحرية المقاضاة

وكان تعلم المرأة سبة تشمئز منها النساء قبل الرجال ،
فلما كانت اليصابات بلاكويل تتعلم فى جامعة جنيف سنة
١٨٤٩ - وهى اول طبيبة فى العالم - كان النسوة المقيمات
معه يقاطعنها ويأبين أن يكلمنها ، ويروين ذبولهن من طريقها
احتقارا لها كأنهن متحززات من نجاسة يتقين مساسها
ولما اجتهد بعضهم فى اقامة معهد يعلم النساء الطب بمدينة
فلادلفيا الامريكية أعلنت الجماعة الطبية بالمدينة انها تصدر
كل طبيب يقبل التعليم بذلك المعهد وتصادر كل من يستشير
اولئك الأطباء

وهكذا تقدم الغرب الى أوائل عصرنا الحديث ولم تتقدم
المرأة فيه تقدما يرفعها من مراغة الاستعباد التى استقرت
فيها من قبل الجاهلية العربية

فماذا صنع محمد ؟ وماذا صنعت رسالة محمد ؟
حكم واحد من احكام القرآن الكريم اعطى المرأة من
الحقوق كفاء ما فرض عليها : « ولهن مثل الذى عليهن
بالمعروف »

وحكم آخر من احكامه العالية أمر المسلم باحسان معاشرتها
ولو مكروهة غير ذات حظوة عند زوجها : « ومعاشردهن
بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل
الله فيه خيرا كثيرا »

وأباح لها الدين في الجهاد أن تكسب كما يكسب الرجال :
« للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن »
ولم يفضل الرجل عليها إلا بما كلفه من واجب كفالتها
واقامة أودها والسهر عليها

أما محمد فقد جعل خيار المسلمين خيارهم لنسائهم
« أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم
لنسائهم »

وأمر بمداواة ضعفها ونقصها لأن « المرأة خلقت من ضلع
لن تستقيم لك على طريقة ، فان استمتعت بها استمتعت
بها وبها عوج ، وان ذهبت تقيمها كسرتها ، وكسرها طلاقها »
وأوجب على الرجل أن يتجمل لامرأته ويبدو لها في المنظر
الذي يروقها ، فقال عليه السلام مما قال في هذا المعنى وهو
كثير « اغسلوا ثيابكم واخلدوا من شعوركم واستاكوا وتزينوا
وتنظفوا ، فان بنى إسرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك فزنت
نساؤهم »

وأوجب على الرجل إذا خطب امرأة أن يظهرها على عيبه
ان كان به عيب مستور : « اذا خطب أحدكم المرأة وهو
يخضب بالسواد فليعلمها أنه يخضب »

وبلغ من رعاية شعورها ومداواة خجلها الذي فطرت عليه
أنه أوجب على الرجل أن يتمتع كما تمتعه لأنها لا تطلب لنفسها
ما يطلبه الرجل منها : « فاذا جامع أحدكم أهله فليصدقها .
ثم اذا قضى حاجته قبل أن تقضى حاجتها فلا يعجلها حتى
تقضى حاجتها »

وكان تأديبه المسلمين في هذه الصلة غاية في الكياسة
والترفق ، فقال مما قال في هذا المعنى : « اذا دخلت ليلاً فلا

تدخل على اهلك حتى تستجد المغيبة وتمشط الشعثة ...
الكيس ، الكيس ! »

معاملته لزوجاته

وانما تلخص ما اوجبه النبي على المسلمين عامة في معاملاتهم
لزوجاتهم ، وهو دون ما اوجبه على نفسه في معاملة
زوجاته بكثير

فكان يشفق أن يرينه غير باسم في وجوههن ، ويזורهن
جميعا في الصباح والمساء ، وإذا خلا بهن « كان ألين الناس
ضحكا باسماء » كما قالت عائشة رضى الله عنها

ولم يجعل من هيئة النبوة سدا رادعا بينه وبين نسائه .
بل أنساهن برفقه وأيناسه أنهن يخاطبن رسول الله في بعض
الأيام . فكانت منهن من تقول له . أمام أبيها : « تكلم ولا
تقل الا حقا ... » ومن تراجعه أو تغاضبه سبحانه نهارها ،
ومن تبلغ في الاجترار عليه ما يسمع به رجل كعمر بن الخطاب
في شدته ، فيعجب له ويهم بأن يبطش بابنته حفصة لأنها
تجترى كما يجترى الزوجات الأخريات . وإذا رأى النبي
غضبا كهذا من جراحة كذلك كف من غضب الأب وقال له :
« ما لهذا دعوناك ! »

وقد كان يتولى خدمة البيت معهن ، أو كما قال : « خدمتك
زوجتك صدقة »

وكان يستغفر الله فيما لا يملك من التسوية بين احدها
وسائرهن وهو ميل قلبه : « اللهم هذا قسمي فيما املك
فلا تلمني فيما لا املك »

ولما أقعده مرض الوفاة أن يزورهن كل يوم كما عودهن
بعث اليهن فتلطف في سؤالهن : « أين أنا غدا ؟ أين أنا غدا ؟ »
... ليقلن عند عائشة ويأذن له في الإقامة ببيتها . ولو أنه
أحل لنفسه أن يقيم حيث أقام وهو مريض لما كان في ذلك
من حرج

والمعاملة الطيبة في الزمن الطويل خلق نادر بين الناس ،
ولكنه في حالة الرضى خلق لا يشق فهمه على كثيرين
الا أن الخلق الذى يشق فهمه على الأكثرين هو طيب
المعاملة عندما تتعرض الحياة الزوجية لخطر ما يمسها من
خطر وهو المساس بالوفاء

في هذه الخصلة تتسامى الحضارة الحديثة ما تتسامى فلا
نخالها تحلم بمعاملة أطيّب ولا أكرم من المعاملة التى أثرت عن
النبي في قصة عائشة بنت الصديق وهى أحظى نساءه لديه ،
ونلخصها مما روته بلسانها اذ تقول رضى الله عنها :

« ... كان رسول الله إذا أراد أن يخرج لسفر أقرع
بين نسائه ، فأيها خرج سهمها خرج بها رسول الله معه .
وأقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمى ، ثم قفلنا من
الغزوة الى أن دنونا من المدينة ، فقامت حين آذنوا بالرحيل
فتمشيت حتى جاوزت الجيش وقضيت من شأنى ، وأقبلت
الى الرجل فلمست صدرى فاذا عقدى قد انقطع ، فرجعت
التمسه فحبسنى ابتغاؤه . وأقبل الى الرهط الذين كانوا
يرحلون لى (١) فحملوا هودجى وهم يحسبون انى فيه .
وكانت النساء اذ ذلك خفافا لم يهبلن (٢) ولم يفشهن اللحم .

(١) أى يحملون الرجل على البعير (٢) يشغلن اللحم والشحم

انما يأكلن العلقمة من الطعام . فلم يستنكر القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه اذ كنت مع ذلك جارية حديثة السن « ووجدت عقدي فجئت منازل الجيش وليس بها داع ولا مجيب ، فتيمنت منزلي الذي كنت فيه وظننت أن القوم سيفقدونني فيرجعون الي

» فبينما أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فتمت . وكان صفوان بن المعطل السلمي قد عرس من وراء الجيش فادلج (١) فأصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم . فعرفني حين رأني واسترجع . فاستيقظت وخمرت وجهي بجلبابي ، ووالله ما يكلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته وركبتها وانطلق يقودها حتى اتينا الجيش بعدما نزلوا في نحر الظهيرة (٢)

» فهلك من هلك في شأني ، وكان الذي تولى كبره عبد الله ابن أبي بن سلول

» واشتكت حين قدمنا المدينة شهرا والناس يفيضون في قول اهل الافك ولا أشعر بشيء من ذلك

» . . . ويريبني في وجعي اني لا أعرف من رسول الله اللطف الذي كنت ارى منه حين اشتكى . انما يدخل رسول الله فيسلم ثم يقول : كيف تيمكم ؟ فذاك يريني ولا أشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نقهت وخرجت معي أم مسطح قبل المناصع (٣)

» ثم عدنا فعرثت أم مسطح في مرطها ، فقالت : تعس مسطح !

(١) سار آخر الليل (٢) أي في شدة الحر

(٣) أماكن في خلاه المدينة المدينة تقصد لحاجة

قلت : بئس ما قلت ! أتسبين رجلا قد شهد بدرا ؟

« قالت : أی هنتاه (١) ! أو لم تسمعی ما قال ؟

قلت : وماذا قال ؟

« فأخبرتني بقول أهل الإفك . فازددت مرضا الى مرضي فلما رجعت الى بيتي فدخل على رسول الله فسلم ثم قال : كيف تیکم ؟ استأذنت ان آتی أبوی : أريد أن أتیقن الخبر من قبلهما ، فأذن لي

« قالت أمی : یا بنية هونی عليك . فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر الاكثرن عليها

قلت : سبحان الله ! وقد تحدث الناس بهذا ؟ فبكيت

تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اکتحل بنوم

« ودعا رسول الله على بن أبی طالب واسامة بن زيد

يستشیرهما في فراق أهله . فأما اسامة بن زيد فأشار على

رسول الله بالذي يعلم من براءة أهله ، وبالذي يعلم في نفسه

لهم من الود ، وقال لرسول الله : هم أهلك ولا نعلم الا خيرا

« وأما على بن أبی طالب فقال : لم يضيق الله عليك ،

والنساء سواها كثير . وان تسأل الجارية تصدقك

« فدعا رسول الله بريرة يسألها : هل رأيت من شيء عيريك

من عائشة ؟ قالت : والذي بعثك بالحق ان رأيت عليها أمرا

قد أغمضه (٢) عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام

عن عجين أهلها ، فتأتى الداجن (٣) فتأكله

« . . . وبكيت يومي ذلك لا يرقأ لي دمع ولا اکتحل بنوم

(١) كأنها تمنى عليها طبيعتها وقلة معرفتها بمكائد الناس

(٢) أمييه (٣) الداجن : الحيوان الذي يألف البيت

ثم بكيت ليلتي المقبلة لا يرقا لى دمع ولا اكتحل بنوم، وأبوأى
يظنان أن البكاء فائق كبدي .

« فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله فسلم ثم جلس
وتشهد ثم قال : أما بعد يا عائشة فانى قد بلغنى عنك كذا
وكذا . فان كنت بريئة فسيبرئك الله ، وان كنت الممت
بذنوب فاستغفرى الله وتوبى اليه . فان العبد اذا اعترف
بذنوب ثم تاب تاب الله عليه

« فلما قضى رسول الله مقالته قلص دمعى حتى ما أحس
منه قطرة . فقلت لأبى : أجب عنى رسول الله ! فقال : والله
ما أدرى ماذا أقول لرسول الله

« فقلت لأمى : أجيبى عنى . فقالت كذلك . والله ما أدرى
ماذا أقول لرسول الله

« قلت - وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن
- انى والله لقد عرفت أنكم سمعتم بهذا حتى استقر فى
نفوسكم وصدقتم به : فان قلت لكم انى بريئة ، والله يعلم
انى بريئة ، لا تصدقونى . ولئن اعترفت لكم بأمر ، والله
يعلم انى بريئة ، لتصدقوننى ، وانى والله ما أجد لى ولكم
مثلا الا كما قال ابو يوسف : فصبر جميل والله المستعان على
ما تصفون

« ثم تحولت فاضطجعت على فراشى

« فوالله ما رام رسول الله مجلسه ولا خرج من
اهل البيت أحد حتى انزل الله عز وجل على نبيه فأخذه ما
كان يأخذه من البرحاء عند الوحي ، حتى انه ليتحدر منه
مثل الجمان (١) فى اليوم الثاتى

.. (١) الدر

« فلما سرى عن رسول الله وهو يضحك كان أول كلمة
تكلم بها أن قال : أبشرى يا عائشة ! أما الله فقد براك
« قالت لى أمى : قومى اليه
« قلت : والله لا أقوم اليه ، ولا أحد الا الله . هو الذى
أنزل براءتى ... »

وكان أبو بكر ينفق على مسطح لقربته منه وفقره .
فاقسم لا ينفق عليه شيئا أبدا . فأنزل الله عز وجل : « ولا
يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى ... الى
قوله : الا تحبون أن يغفر الله لكم ؟ »

« فقال أبو بكر : والله انى لأحب أن يغفر الله لى ، ورجع
الى مسطح النفقة التى كان ينفقها عليه »

تلك هى القصة التى عرفت بقصة الافك كما روتها لنا
السيدة عائشة رضى الله عنها . وهى مسبار صادق يسبر
لنا اغوار المروءة والرفق فى معاملة النبى لزوجاته حيث لا
رفق ولا مروءة عند الاكثرين . فليس النبى هنا فى حالة
من حالات الرضى التى تسلس الطباع ولا تستغرب معها
المودة وطول الاناة ، ولكنه فى حالة من تلك الحالات التى تثير
الحمية وتثير الحب وتثير النعمة وتثير فى النفس البشرية كل
ساكنة تدعو الى طيب المعاملة ، فلم يكن فى هذه الحالة الا
كرما خالصا بما سلك فى أمر نفسه وفى أمر اهله وفى أمر
دينه ، ولم يدع لحالم من حالى الحضارة الحديثة مرتقى يتطلع
اليه فى جميع هذه الغايات

سمع النبى حديثا يلاك بين المنافقين ويسرى الى المسلمين
بل الى خاصة ذويه الاقربين : حديثا يسمعه رجل كعلى بن

أبى طالب فى بره وكرم تحيزته فلا يرى بعده حرجا من الطلاق والنساء كثيرات

سمع النبى ذلك الحديث المريب فلم يقبله بغير بينة ولم يرفضه بغير بينة ، وكان عليه أن يعود زوجه المريضة أو يجفوها الى حين . فعادها وبه من الرفق والانصاف ما يابى عليه أن يفتحها فى مرضها بما يخامر نفسه الكريمة . وبه من المودة والترقب ما أبى عليه أن يقابلها بما كان يقابلها به والنفس صافية كل الصفاء . وظل يسأل عنها سؤال متعقب ينتظر أن تشفى وأن تأتبه البينة فيشتد كل الشدة أو يرحم كل الرحمة ، ولا يعجله لفظ الناس أن يأخذ فى هذا الموقف الأليم بما توجهه الحمية وما توجهه المروءة فى آن

وسأل من ينبغي أن يسأل : عليا وأسامة وهما بمقام ولديه، وبريرة الجارية التى تعرف عائشة وتخلص لسيدها كما تخلص لسيدتها ، وضرة لعائشة تناقشها وتكاد أن تضارعها فى حظوتها لديه : زينب بنت جحش التى كانت أسرع من يقول لو علمت شيئا يقال . فاستعازت بالله وقالت : « أحمى سمعى وبصرى ، والله ما علمت الا خيرا »

واتصل الحديث بعائشة فاستأذنته فى زيارة أهلها ، وأن له أن يفتحها وقد وصل النبأ الى سمعها . ولم يثن له قبل ذلك وهو كاظم ما فى فؤاده قادر على كتمان مخافة أن يؤذيها بغير حق وهى تشكو سقامها

فاتحها لتبرئ نفسها أو تستغفر الله وغضبت غضب البرىء المشكوك فيه ، وانها لبريئة فى نظر كل منصف يفهم أن امرأة كعائشة لا تعرض نفسها لهذه الريبة أمام جيش ، وفى وضح النهار ، ولغير ضرورة ، ومع

رجل من المسلمين يتقى ما يتقيه المسلم في هذا المقام من غضب النبي وغضب المسلمين وغضب الله . فذلك خلة ترفع عنها من هي أقل من عائشة منبتا ومنزلة وخلقا وانفة ، فكيف بها في مكانها المعلوم

الا أن النبي أراد لها البراءة أمام الخلق عامة وأمام نفسه المحبة ، حذرا أن تكون تبرئته إياها عن محبة وضعف لا عن تبين واستيثاق ، فلما قضى كل حق وانتهى به الاستيثاق الى الثقة كان قد وفى الكرم والحمية والانصاف والرحمة أجمعين نعم وفى الرحمة حتى باللاغطين المتعجلين الذين أبدؤا وأعادوا فى ذلك الحديث المريب . وما أحد أرحم ممن يرحم المفتريين على سمعة أهله وهناءة بيته وأمان سريه ، ولا يعذر الناس أحدا كما يعذرون نبيا مطاعا ينال فى عرضه فينال بالعقاب العدل من استحقوه

صماعة الكريم

ولقد علمنا من رواية السيدة عائشة كما علمنا من روايات شتى أن عبد الله بن أبى بن سلول كان أكبر اللاغطين بحديث الافك عن سوء نية وكيد مبيت للنبي ودينه ، وكان هذا الرجل كما تقدم فى بعض فصول هذا الكتاب بغيضا الى المسلمين متهما عندهم يتوجسون منه ويسمون رأس المنافقين ولا يكفون عن طلب دمه واستئذان النبي فى قتله . فما ضر النبي لو خلى بين المسلمين وبينه يحاسبونه على فريته ويحاسبونه على كيده وينقمون لعرض النبي منه ليأمنوا شره ويجعلوه عبرة لغيره ؟

واذا قيل ان عبد الله بن ابي كان من اصحاب العصبية
التي يحسب حسابها وتتقى بوادرها فلماذا يقال في مسطح
وهو مكفول ابي بكر وصنيعته الذي يأكل من ماله ؟ ما الذي
انجاه من السخط والعقاب وكفل له دوام البر والمعونة لولا
سماحة النبي وسماحة ابي بكر وسماحة القرآن

على ان العصبية التي كان عبد الله بن ابي يلوذ بها لم تكن
لتحميه عقاب النبي لو اراده بعقاب ولو كان اصرم عقاب .
فما من عصبية هي اقرب الى رحم الرجل واولى بالذود عنه
من ولده المشهور بيره . وقد اسلفنا ان ولد عبد الله قد
تطوع لقتله يوم قيل له ان النبي يهدر دمه ويقضى بموته
انما هي سماحة الكريم

انما هي الساحة التي شملت مسطحا كما شملت كبير
المنافقين ، وخرجت من حديث الافك كله بالعفو عن جميع
المسيئين مخلصين في الراى وغير مخلصين ، وهي التي سبرت
غورا في قصة هذا الحديث فتكشفت عن اطييب معاملة
للزوجات في اخرج الحالات ، وتلك هي المعاملة الطيبة في مثلها
الاعلى ، معاملة لا تتبدل بعد ايام وشهور بل تطول مدى
السنين ، وتطول مدى السنين مع نساء مختلفات لا مع امرأة
واحدة ، وتطول في جميع الحالات ومنها حالة الالم البالغ ولا
تنحصر في حالة الرضى والطمانينة . واقل من ذلك أمنية
يتمناها الخالمون بالوثام بين الأزواج في العصر الذي وصفوه
بعصر المرأة ، لفرط ما اظنب فيه المطنبون من اكبار شأنها
والدعوة الى انصافها

تعدد الزوجات

هنا يعرض لنا الكلام عن تعدد زوجات النبی وهو الهدف الثاني الذي يرميه المشهرون بالاسلام فيكثر من رمية كلما تكلموا عن اخلاق محمد عليه السلام وذكروا منها ما يزعمونه منافيا لمبادئ النبوة ، مخالفا لما ينبغي أن يتصف به هداة الأرواح

السيف والمرأة !

كانهم يريدون أن يجمعوا على النبی بين الاستسلام للفضب والاستسلام للهوى ، وكلاهما بعيد من صفات الأنبياء

اما السيف فقد اسلفنا الكلام فيه اما المرأة فالظنة فيها اضعف من الظنة في السيف على ما نراه ، لان الاستسلام للشهوة آخر شيء يخطر على بال الرجل المحقق - مسلما كان أو غير مسلم - حين يبحث في تعدد زوجات النبی ، وفيما يدل عليه ذلك التعدد ، وفيما اقتضاه

قال لنا بعض المستشرقين أن تسع زوجات لدليل على فرط الميل الجنسية

قلنا أنك لا تصف السيد المسيح بأنه قاصر الجنسية (Undersexed) لأنه لم يتزوج قط . فلا ينبغي أن تصف محمدا بأنه مفرط الجنسية (Oversexed) لأنه جمع بين تسع نساء

ونحن قبل كل شيء لا نرى ضيرا على الرجل العظيم أن يحب المرأة ويشعر بمتعتها . هذا سواء الفطرة لا عيب فيه ،

وما من فطرة هى أعمق فى طبائع الأحياء عامة من فطرة
الجنسين والتقاء الذكر والانثى ، فهى الغريزة التى تلهم الحى
فى كل طبقة من طبقات الحياة مالا تلهمه غريزة أخرى .
أرأيت الى السمك وهو يعبر الماء المالح فى موسم المعلوم
فيطوى الوفا من الفراسخ ليصل الى فرجة نهر عذب يجدد
فيها نسله ثم يعود ادراجه ؟ أرأيت الى العصفور وهو يبنى
عشه ويعود من هجرته الى وطنه ؟ أرأيت الى الزهر وهو
يتفتح ليغرى الطير والنحل بنقل لقاحه ؟ أرأيت الى سنة
الحياة فى كل طبقة من طبقات الأحياء ؟ ما هى سنتها ان لم
تكن هى سنة الالفه بين الجنسين ؟ وأين يكون سواء الفطرة
ان لم يكن على هذا السواء ؟

فحب المرأة لا معابة فيه

هذا هو سواء الفطرة لا مرأء

وأما المعابة أن يطفى هذا الحب حتى يخرج عن سوائه ،
وحتى يشغل المرء عن غرضه ، وحتى يكلفه شططا فى طلابه .
فهو عند ذلك مسخ للفطرة المستقيمة يعاب كما يعاب الجور
فى جميع الطباع

فمن الذى يعلم ما صنع النبى فى حياته ثم يقع فى روعه
ان المرأة شغلته عن عمل كبير أو عن عمل صغير ؟

من من بناء التاريخ قد بنى فى حياته وبعد مماته تاريخا
أعظم من تاريخ الدعوة المحمدية والدول الاسلامية ؟

ومن ذا الذى يقول ان هذا عمل رجل مشغول ؟

عم شغلته المرأة ؟ ومن ذا تفرغ لعظيم من المسعى فبلغ
فيه شأو محمد فى مسعاه ؟

فان كانت عظمة الرجل قد اتاحت له أن يعطى الدعوة

حقها ويعطى المرأة حقها فالعظمة رجحان وليست بنقص ، وهذا الاستيفاء السليم كمال وليس بعيب . ورسالة محمد اذن هى الرسالة التى يتلقاها اناس خلقوا للحياة ولم يخلقوا نابدين لها ولا منبوذين منها . فليست شريعة هؤلاء بالشريعة المطلوبة فيما يخاطب به عامة الناس فى عامة العصور

واعجب شئ ان يقال عن النبى انه استسلم للذات الحس وقد اوشك ان يطلق نساءه او يخبرهن فى الطلاق لانهن طلبن اليه المزيد من النفقة وهو لا يستطيعها

فقد شكون - على فخرهن بالانتماء اليه - انهن لا يجدن نصيبهن من النفقة والزينة ، واجتمعت كلمتهن على الشكوى واشتددن فيها حتى وجم النبى وهم بتسريحهن ، او تخييرهن بين الصبر على معيشتهم والتسريح

وذهب اليه ابو بكر يوما « يستأذن عليه فوجد الناس جلوسا لا يؤذن لاحد منهم . ثم دخل ابو بكر وعمر من بعده فوجدا النبى جالسا حوله نساؤه واجا ساكتا . فاراد ابو بكر ان يقول شيئا يسرى عنه ، فقال : « يا رسول الله لو رايت بنت خارجة ! سألتنى النفقة فقممت اليها فوجأت عنقها . فضحك رسول الله وقال : هن حولى كما ترى يسألننى النفقة !! فقام ابو بكر الى عائشة يجأ عنقها ، وقام عمر الى حفصة يجأ عنقها ويقولان : « تسألن رسول الله ما ليس عنده ؟ » فقلن : « والله لانسأل رسول الله شيئا ابدا ليس عنده » . ثم اعتزلهن الرسول شهرا او تسعة وعشرين يوما فنزلت بعدها الآية التى فيها التخيير وهى : « يا ايها النبى قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن واسرحكن سراحا جميلا ، وان كنتم تردن الله

ورسوله والدار الآخرة ، فان الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما

فبدأ الرسول بعائشة فقال لها : « يا عائشة ! انى أريد أن أعرض عليك أمرا أحب ألا تفعلنى فيه حتى تستشيرى أبويك .. » قالت : « وما هو يا رسول الله ؟ » فتلا عليها الآية . قالت : « أفيك يا رسول الله استشير أبوى ؟ بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة .. » ثم خير نساءه كلهن فأجبن كما أجابت عائشة ، وقنعن بما هن فيه من معيشة كان كثير من زوجات المسلمين يظفرن بما هو أنعم منها
علام يدل هذا ؟

نساء محمد يشكون قلة النفقة والزينة ولو شاء لاغدق عليهن النعمة وأغرقهن فى الحرير والذهب وأطايب الملذات أهذا فعل رجل يستسلم للذات حسه ؟
أما كان يسيرا عليه أن يفرض لنفسه ولاهله من الإنفال والغنائم ما يرضيهن ولا يغضب المسلمين ، وهم موقنون أن إرادة الرسول من إرادة الله ؟

وماذا كلفه الاحتفاظ بالنساء حتى يقال أنه كان يفرط فى ميله الى النساء ؟ هل كلفه أن يخالف ما يحمد من سننه أو يخالف ما يحمد من سيرته أو يترخص فيما يرضاه أتباعه ولا ينكرونه عليه ؟

لم يكلفه شيئا من ذلك ، ولم يشغله عن جليل أعماله وصغيرها ، ولم نر هنا رجلا تغلبه لذات الحس كما يزعم المشهرون ، بل رأينا رجلا يغلب تلك الملذات فى طعامه ومعيشته وفى ميله الى نسائه . فيحفظها بما يملك منها ولا يأذن لها أن تسومه ضريبة مفروضة عليه ، ولو كانت هذه

الضريبة بسيطة في العيش قد ينالها أصغر المسلمين ، ولا شك
في قدرة النبي عليها لو أراد

رجل الجد والرصانة

وهكذا نبحت عن الرجل الذي توهمه المشهورون من
مؤرخي أوربا فلا نرى الا صورة من أعجب الصور التي تقع
في وهم وأهم

نرى رجلا كان يستطيع أن يعيش كما يعيش الملوك ويقنع
مع هذا بمعيشة الفقراء ثم يقال انه رجل غلبته لذات حسه !
ونرى رجلا تالبت عليه نساؤه لانه لا يعطيهن الزينة التي
يتحلين بها لعينيه ثم يقال انه رجل غلبته لذات حسه !

ونرى رجلا أثر معيشة الكفاف والقساعة على ارضاء
نسائه بالتوسعة التي كانت في وسعه ثم يقال انه رجل غلبته
لذات حسه !

ذلك كلام لو شاء المشهورون أن يرسلوه كلاما مضحكا
مستغربا لافلحوا فيما قالوه أحسن فلاح . أو لعله أقبح
فلاح !

ويزيد في غرابته أن الرجل الذي توهموه ذلك التوهم لم
يكن مجهولا قبل زواجه ولا بعد زواجه فتخطب فيه الظنون
ذلك الخبط اللربيع

فمحمد كان معروف الشباب قبل قيامه بالدعوة الدينية
كأشهر ما يعرف فتى من قریش وأهل مكة
كان معروفا من صباه الى كهولته فلم يعرف عنه أنه

استسلم للذات الحس في ريعان صباه ، ولم يسمع عنه أنه لها كما يلهو الفتیان حين كانت الجاهلية تبیح ما لا یباح . . . بل عرف بالطهر والأمانة واشتهر بالجد والرصانة . وقام بالدعوة بعدها فلم یقل أحد من شائثیه والناعمین علیه والمنقبین وراءه عن أهون الهنات : تعالوا یا قوم فانظروا هذا الفتی الذى كان من شأنه مع النساء کیت وکیت یدعوکم الیوم الی الطهارة والعفة ونبد الشهوات . . . کلا . لم یقل أحد هذا قط من شائثیه وهم عديد لا یحصی . ولو كان لقوله موضع لجرى علی لسان ألف قائل

ولما بنى بأولی زوجاته - خدیجة - لم تكن للذات الحس هی التى سيطرت علی هذا الزواج . لانه بنى بها وهی فی نحو الأربعین وهو فی نحو الخامسة والعشرین ، ونیف علی الخمسین وأوتى الفتح المبین ولیس له من زوجة غیرها ولا من رغبة فی الزواج بأخری

ولم یکن وفاؤه لها بقية حیاته وفاء المرء للذات حس او ذکرى متاع جمیل . لانه فضلها علی عائشة فی صباها وهی أحب نسائه الیه ، وكانت عائشة تغار منها فی قبرها فلم یکتّمها قط انه یفضلها علیها

قالت له مرة : هل كانت الا عجوزا بذلك الله خیرا منها ، فقال لها مغضبا : « لا والله ما أبدلنى الله خیرا منها . آمنت بى اذ كفر الناس ، وصدقتنی اذ کذبنى الناس ، وواستنى بمالها اذ حرمنى الناس ، ورزقنى الله منها الولد دون غیرها من النساء »

فلهذا أحب خدیجة ووفى لها وفضلها ولم یح ذکرها من

نفسه قط من أعقبتها من الزوجات الفتيات : وفاء قلب
وليست لذات حس ولا ذكرى متاع جميل

أسباب تعدد زوجاته

ولو كانت لذات الحس هى التى سيطرت على زواج النبى
بعد وفاة خديجة لكان الأحبى بارضاء هذه المذات أن يجمع
النبى اليه تسعا من الفتيات الأبنكار اللاتى اشتهرن بفتنة
الجمال فى مكة والمدينة والجزيرة العربية ، فيسرعن اليه
راضيات فخورات ، وأولياء أمورهن أرضى منهن وافخر بهذه
المصاهرة التى لا تعلوها مصاهرة

لكنه لم يتزوج بكرا قط غير عائشة رضى الله عنها ، ولم
يكن زواجه بها مقصودا فى بداية الأمر حتى رغبته فيه خولة
بنت حكيم التى عرضت عليه الزواج بعد وفاة خديجة
قالت عائشة رضى الله عنها : « لما توفيت خديجة قالت
خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون للنبي : « أى رسول
الله ! الا تزوج ؟ » قال : « من ؟ » قالت : « ان شئت بكرا
وان شئت ثيبا ؟ » قال : « فمن البكر ؟ » قالت : « بنت
أحب الناس اليك عائشة بنت أبى بكر » قال : « فمن
الثيب ؟ » قالت : « سودة بنت زمعة آمنت بك واتبعتك »
ثم كانت سودة هى أولى النساء اللاتى بنى بهن بعد وفاة
خديجة . وكان زوجها الأول - ابن عمها - قد توفى بعد
رجوعه من الهجرة الى الحبشة . وكانت هى من أسبق
النساء الى الاسلام فأمنت وهجرت أهلها ونجا بها زوجها
الى الحبشة فرارا من اعنات المشركين له ولها . فلما مات لم

يبق لها الا ان تعود الى أهلها فتصبا وتؤذى ، او تتزوج بغير
كفو أو بكفو لا يريد لها . فضمها النبي اليه حماية لها وتأليفا
لأعدائه من آلها . وكان غير هذا الزواج أولى به لو نظر الى
لذات حس ومال الى متاع

وكانت للنبي زوجة أخرى وسمت بالوضاء والفتاء وهي
زينب بنت جحش ابنة عمته عليه السلام التي زوجها زيدا
ابن حارثة بأمره وعلى غير رضى منها ، لأنها أنفت - وهي
ما هي في الحسب والقراة من رسول الله - أن يتزوجها
غلام عتيق

هذه أيضا لم يكن « للذات الحس » المزعومة سلطان في بناء
النبي بها بعد تطبيق زيد اياها وتعلد التوفيق بينهما ، و
كان للذات الحس سلطان في هذا الزواج لكان أسر شيء على
النبي أن يتزوجها ابتداء ولا يروضها على قبول زيد وهي
تاباه . فقد كانت ابنة عمته يراها من طفولتها ولا يفاجئه من
حسنها شيء كان يجمله يوم عرض عليها زيدا وشدد عليها
في قبوله . فلما تجافى الزوجان وتكررت شكوى زيد من
أعراضها عنه وترفعها عليه وأغلاظها القول له كان زواج
النبي بها « حلا لمشكلة » بيتية بين ربيب في منزلة الابن وابنة
عمة اطاعته في زواج لم يقرن بالتوفيق

أما سائر زوجاته عليه السلام فما من واحدة منهن -
رضى الله عنهن - الا كان لزواجه بها سبب من المصلحة
العامة أو من المروءة والنخوة دون ما يهدر به المرجفون من
لذات الحس المزعومة

فأم سلمة كانت كهلة مسنة يوم خطبها ، كما قالت له
معتدرة اليه لاعفائه من تكليف نفسه أن يتزوجها ، جبرا

لخاظرها بعد موت زوجها عبد الله المخزومي من جرح أصابه في غزوة أحد . ولما برح بها الحزن لوفاته واساها رسول الله قائلا : « سلى الله أن يؤجرك في مصيبتك وأن يخلقك خيرا » فقالت : « ومن يكون خيرا من أبي سلمة ؟ » فأوجب على نفسه خطبتها لأنها تعلم أنه خير من أبي سلمة ، ولأنه يعلم أن أبا بكر وعمر خطباها فترفقت في الاعتذار ، وهما أعظم المسلمين قدرا بعد النبي عليه السلام

وجويرية بنت الحارث سيد قومه كانت إحدى السبايا في غزوة بنى المصطلق فتزوجها النبي ليعتقها ويحضر المسلمين على عتق أسراهم وسباياهم تفريجا عنهم وتألفا لقلوبهم ، فأسلموا جميعا وحسن إسلامهم ، وخيرها أبوها بين العودة إليه والبقاء في حرم رسول الله فاختارت البقاء في حرم رسول الله

وحفصة بنت عمر بن الخطاب مات زوجها فعرضها أبوها على أبي بكر فسكت وعلى عثمان فسكت . وبث عمر أسفه للنبي فلم يكن للنبي عليه السلام أن يرضى على وليه وصديقه بالمصاهرة التي شرف بها أبا بكر من قبله ، وقال : يتزوج حفصة من هو خير من أبي بكر وعثمان

ورملة بنت أبي سفيان تركت أباه لتسلم وتركت وطنها لتهاجر مع زوجها إلى الحبشة ، ثم تنصر زوجها وفارقها وهي غريبة هناك بغير هائل . فأرسل النبي إلى النجاشي في طلبها لينقذها من ضياع القرية وضياع الأهل وضياع القرين . فكانت النجدة الإنسانية باعث هذا الزواج ولم يكن له باعث من المتعة والاستزادة من النساء ، وكان للنبي مقصد جليل من وراء هذا الزواج الذي لم يفكر فيه حتى الجأته

النجدة الى التفكير فيه ، وهو أن يصل بينه وبين أبى سفيان
بأصرة النسب ، عسى أن يهديه ذلك الى الدين ، بما يعطف
من قلبه ويرضى من كبريائه

وكان اعزاز من ذلوا بعد عزة : سنة النبى عليه السلام فى
معاملة جميع الناس ولا سيما النساء اللاتى تنكسر قلوبهن
فى الذل بعد فقد الحماة والأقرباء ، ولهذا خير صفة
الاسرائيلية سيدة بنى قريظة بين أن يلحقها بأهلها وأن
يعتقها ويتزوج بها . فاختارت الزواج منه عليه السلام .
وآية الآيات فى رعاية الشعور الانسانى أنه عليه السلام أنب
صفيه بلالا لانه مر بها وبابنة عمها على قتلى اليهود . فقال
له مفضبا : « أنزعت الرحمة من قلبك حين تمر بالمرأتين على
قتلاهما ؟ » واحتقرتها زينب فلقيتها يوما باليهودية فهجرها
شهرًا لا يكلمها لياخذ بناصر هذه الفرية ويدفع عنها الضيم



تتكشف لنا مراجعة الحياة الزوجية لمحمد عليه السلام
عن هذه الأسباب وشبهاتها من دواعى اختياره لنسائه
واستجماعه لهذا العدد من الزوجات فى حين واحد

ولا حرج — كما أسلفنا — على رجل قويم الفطرة أن يلتبس
المتعة فى زواجه . ولكن الذى حدث فعلا أن المتعة لم تكن
قط مقدمة فى الاعتبار عند نظر النبى فى اختيار واحدة من
زوجاته قبل الدعوة أو بعدها ، وفى أبان الشباب أو بعد
تجاوز الكهولة

وآخر صورة يتصورها المنصف هنا هى صورة رجل

فرغ للذاته وجلس ينتقى واحدة بعد واحدة من الحسان على حسب ما يرجوه عندها من متاع . فانما كان الاختيار كله على حسب حاجتهن الى الايواء الشريف او على حسب المصلحة الكبرى التى تقضى باتصال الرحم بينه وبين سادات العرب واساطين الجزيرة من اصدقائه وأعدائه ، ولا استثناء فى هذه المحصلة لزوجة واحدة بين جميع زوجاته حتى التى بنى بها فتاة بكرا موسومة بالجمال ، وهى السيدة عائشة بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنه

الا ان المشهرين المتقولين نسوا كل حقيقة من حقائق هذه الحياة الزوجية التى سجلت لنا بأدق تفصيلاتها ولم يذكروا الا شيئا واحدا حرفوه عن معناه ودلالته ، ليفتروا على النبى ما طاب لهم ان يفتروه ، وذلك انه جمع فى وقت واحد بين تسع زوجات

نسوا انه اتسم بالطهر والعفة فى شبابه فلم يستبح قط لنفسه ما كان شباب الجاهلية يستبيحونه لانفسهم من اللهو المطروق لكل طارق ، فى غير مشقة عندهم ولا معابة ونسوا انه بقى الى نحو الخامسة والعشرين لم يتعسف فى طلب الزواج الحلال وهو ميسر له تيسره لكل فتى وسيم حسيب منظور اليه بين الاسر وبين الفتيات

ونسوا انه لما تزوج فى تلك السن كان زواجه بسيدة فى الأربعين اكتفى بها الى أن توفيت وهو يجاوز الخمسين ونسوا انه اختار احسابا فى حاجة الى التالف او الرعاية ولم يختار جمالا مطلوبا للمتاع

ونسوا ان الرجل الذى وصفوه بما وصفوا من تغليب لذات الحس لم يكن يشبع فى بعض أيامه من خبز الشعير ،

ولم يجاوز حياة القناعة قط لارضاء نسائه وارضاء نفسه ،
ولو شاء لما كلفه ارضاء نفسه وارضاءهن غير القليل بالقياس
الى ما في يديه

نسوا كل هذا وهو ثابت في التاريخ ثبوت عدد النساء
اللاتى جمع بينهن عليه السلام . فلماذا نسوه ؟
نسوه لانهم ارادوا ان يعيبوا وان يتقولوا وان ينحرفوا
عن الحقيقة ، وقد كانت رؤية الحقيقة ايسر لهم من الاغضاء
عنها ، لو انهم ارادوها وتعمدوا ذكرها ولم يتعمدوا نسيانها

الوجهة الخلقية

ونستطرد الى تعدد الزوجات من الوجهة الخلقية او
الادبية فلا تطيل فيه ، لاتنا نقصر هذا الكتاب على عبقرية
محمد وما له اتصال بجوانب هذه العبقرية في تعدد مناحيها ،
ولم نرد به ان نتناول حكمة الشريعة الاسلامية في تفصيلها
ولا مسوغات الاصول الدينية على اختلافها

فاوجز ما نقوله في تعدد الزوجات من الوجهة الخلقية او
الادبية ان النبى عليه السلام لم يجعله حسنة مطلوبة لذاتها
او مباحا يختاره من يختاره وله مندوحة عنه . وانما جعله
ضرورة يعترف بها الرجل وتعترف بها الامة في بعض الاحوال
لانها خير من ضرورات . ولن ينكر هذا الاعتعت يصدم
الحقائق ويتجاهل المحسوس المائل للعيان

ففى حياة محمد الخاصة لا ينكر احد ان بناءه بنسائه قد
كان خيرا من الاخلاء بينهن وبين التايم والمدة والرجعة الى
الكفر والضلالة ، وكان خيرا من قطع تلك الاصرة التى وصلت

بينه وبين البيوت والعشائر فكان لها ما كان من فضل في نفع
الدين والمتدينين به ، وهى ضرورة يلجأ الى الاعتراف بها كل
مسئول عن شئون أمة بل أمم تمارس الحياة الدنيا ، وكل
امام عليم بطبائع الناس

اما الضرورة الاجتماعية العامة فقد اعترفت بها الشرائع
المدنية الحديثة جميعا ثم تحللت منها باباحة الزنى وعلاج
مشكلة الزواج بحل خارج عن نطاق الزواج او خارج عن
نطاق البيت والأسرة . ولو اهتمت هذه الشرائع المدنية الى
حل خير من هذا لجاز لها ان تنكر تعدد الزوجات ، وتنكر انه
ضرورة اكرم من ضرورات

فلا شك ان الجمع بين المرأة العقيم أو المرأة المريضة وبين
غيرها اكرم لها وللمجتمع من نبلها في معترك هذه الدنيا
الضروس بغير ولد وبغير زوج وبغير عاصم ، ثم هو اكرم
للزوج نفسه وهو كائن حتى يريد أن يصل ما بينه وبين
الحياة بلدية صالحة هى الغرض الاكبر من كل زواج ، ولولاها
لانتقض في المجتمع الانسانى أساس كل زواج

ولا شك ان الجمع بين المرأة المزهود فيها وبين زوجة
اخرى اكرم لها واصح من الجمع بينها وبين خلية أو عدة
خليات

ولا شك ان تسهيل الزواج وبخاصة في اوقات الحروب
التي ينقص فيها الرجال اكرم للمجتمع الانسانى واصح من
تسهيل العلاقات الاخرى التي لا تنفع النوع ولا تنفع
الاخلاق ، ولا ترفع مكانة المرأة في عصمة رجل او في متناول
كثير من الرجال

هذا شيء جائز

بل هذا شيء أكثر من جائز . لأنه واقع لا محيد عنه ولا
حيلة فيه . وغير ملوم من يواجهه بحل أكرم من حلول
شتى . بل اللوم عليه أن ينظر في شئون العالم ثم يغمض
عينيه عن حقائقه التي تصدم كل عين



ومن السهل - على من أراد - أن يسوس العالم في خياله
بالفضائل التي تروقه وترضيه ! وليس من السهل عليه أن
يخلق العالم الذي يساس له ويرضى بما ارتضاه . وقد علم
هذا كل رجل واجهته مشكلة واحدة من المشكلات التي
واجهت محمداً بادئ الرأي على غير مثال سابق يحتديه ،
إلا ما ألهمه الله

ماذا صنع نابليون في عصرنا الحديث ؟

وانما نضرب المثل بنابليون لأنه حضر انقلاباً في الأطوار
والعادات يشبه نشأة الدين في أيام الدعوة المحمدية ونعنى
به الثورة الفرنسية ، وحضر انحداراً في الأخلاق والآداب
يشبه الانحدار الذي أصيب به العرب في أواخر عهد
الجاهلية ، وأسس دولة ، ونظر في سن قانون ، وحاول
ضرباً من الإصلاح

نابليون قد طلق امرأته وأكره أئبار المسيحية على قبول
هذا الطلاق ، وقد اشتهرت له علاقات بخيلات متعددة ،
غير الخيلات المجهولات

ونابليون يقول عن المرأة : « لقد صنعت كل ما وسعني أن
أصنع لتحسين حال أولئك المساكين الأبرياء أبناء الزنى .

الا انك لا تستطيع أن تصنع لهم الشيء الكثير دون مساس
 بقواعد الزواج . والا احجم الناس عن الزواج الا القليل »
 « ولقد كان للرجل في العهد القديم سريات الى جانب
 الزوجات ، ولم يكن أبناء الزنى محقرين بين الناس احتقارهم
 اليوم . . . انه لمن المضحك أن يحظر على الرجل الزواج
 باكثر من واحدة . فتحمل هذه الزوجة الواحدة ، وكان
 الرجل في اثناء حملها أعزب أو عقيم
 « واليوم لا سريات للرجال ولكنهم يعاشرون الخليلات
 وهن اقدر على التبدد والافساد
 « انهم في فرنسا يخولون النساء فوق حقهن من التعظيم .
 وانما الواجب الا ينظر اليهن كأنهن مساويات للرجال .
 فما هن في الحقيقة الا آلات لاجراء الاطفال
 « وقد تمردن في ابان الثورة وعقدن الجماعات لانفسهن
 وبدا لهن أن يؤلفن فرقا منهن في الجيش !
 « وكان لا بد من صدهن . لأن المجتمع الانساني عرضة
 للخلل والفوضى اذا ترك النسب حالة الاعتماد على الرجال
 وهى مكانهن الحق في الحياة . نعم أن المجتمع لو شيك اذن
 أن يتمزق بددا بغير انتهاء
 « وعلى جنس من الجنسين أن يخضع للآخر لا محالة . . .
 فاذا نشبت الحرب بينهما ، فلن تكون كحرب الأغنياء والفقراء
 أو حرب البيض والسود !
 « الا وان الطلاق لأضر بالمرأة دون مرء . فالرجل الذى
 يجمع بين زوجات لا يبدو عليه من ذلك أثر كالأثر الذى
 يبدو على المرأة بعد التزوج بعدة رجال . انها تضمحل اذن
 كل الاضمحلال »

كذلك اعترف نابليون بالضرورات الزوجية في العصر الحديث . فكيف اعترف بها « لنين » في الثورة الكبرى بعد الثورة الفرنسية ؟

حل مشكلة الزواج بحل رابطة الزواج . فلا رابطة بين الزوجين اوثق من رابطة الرفيقين في الفندق أو الطريق . وليس اعجب ممن جعل الزواج شريعة ملائكة الا الذي جعله على هذا النحو شريعة عجماءات

عقوبة الزوجات

ولا نختم هذا الفصل عن النبي في حياته الزوجية قبل ان نعرض لعقوبة الزوجات في الاسلام والعقوبة التي اختارها عليه السلام . لأن عقوبة الرجل لامراته في حالة الغضب كمحاسنته لها في حالة الرضى - كلاهما ميزان صادق لكائناتها عنده ، ومكانة المرأة عامة في تقديره

والقرآن ينص على العقوبات السائغة في حالة النشوز وهي العظة والهجر في المضاجع والضرب ، والتسريح باحسان : « واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن : فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا » . « ... واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف ، ولا تمسكوهن ضرارا لعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ... »

والنبي عليه السلام لم يطلق زوجة من زوجاته دخل بها وعاشرها ولم يضرب قط واحدة منهن ، ولم يرو عنه قط

انه ضرب أو نهر خادما فضلا عن زوجة . بل روى عنه ما ينفي ذلك ممن عاشروه ولازموه

بل كان عليه السلام يكره ضرب النساء ويعيبه كما قال :
« أما يستحي أحدكم أن يضرب امرأته كما يضرب العبد ؟
يضربها أول النهار ثم يجامعها آخره ! »

فما نص القرآن عليه من عقوبة الضرب فانما نص عليه
لعلاج النشوز الذي لا يستقيم بغيره ، وقيد المفسرون
بشروط تمنع الإيذاء وتحصره في القدر الذي يستقيم عليه
الجزاء

فغاية ما يفهم من ذكر الضرب بين العقوبات ان بعض
النساء يتادبن به ولا يتادبن بغيره ، وقد يعلم الكثيرون أن
هؤلاء النساء لا يكرهنه ولا يسترذلنه ، وليس من الضروري
أن يكن من أولئك العصبيات المريضات اللاتي يشتتهن
الضرب كما يشتهى بعض المرضى ألوان العذاب

انما العقوبة التي آثرها النبي عليه السلام هي الهجر
الطويل أو القصير ، بعد العظة والعتاب الجميل
والهجر - ولا سيما الهجر في المضاجع - عقوبة نفسية
بالغة وليست كما يسبق الى بعضهم عقوبة حسية تؤلم
المرأة لما يفوتها من سرور ومتعة

فان فوات السرور والمتعة اياها لا يؤلم المرأة هذا الايلام
الذي يجعل الهجر في المضاجع من أصعب العقوبات دون
الطلاق

قال الأستاذ رشيد رضا رحمه الله في كتابه نداء للجنس
اللطيف : « أما الهجر فهو ضرب من ضروب التاديب لمن
تحب زوجها ويشق عليها هجره اياها ، ولا يتحقق هذا

بهجر المضجع نفسه وهو الفراش ، ولا بهجر الحجرة التى
يكون فيها الاضطجاع ، وانما يتحقق بهجر الفراش نفسه .
وتعمد هجر الفراش أو الحجرة زيادة فى العقوبة لم يأذن بها
الله تعالى . وربما يكون سببا لزيادة الجفوة . وفى الهجر فى
المضجع نفسه معنى لا يتحقق بهجر المضجع أو البيت الذى
هو فيه ، لأن لاجتماع فى المضجع هو الذى يهيج شعور
الزوجية فتسكن نفس كل من الزوجين الى الآخر ويزول
اضطرابها الذى اثارته الحوادث قبل ذلك . فاذا هجر الرجل
المرأة واعرض عنها فى هذه الحالة رضى أن يدعوها ذلك
الشعور والسكون النفسى الى سؤاله عن السبب ويهبط بها
من نشز المخالفة الى صف الموافقة ، وكأنى بالقارىء وقد
جزم بأن هذا هو المراد ، وان كان مثلى لم يره لاحد من
الأموات ولا الأحياء »

والذى نراه أن الأستاذ رحمه الله قد أخطأه المراد الدقيق
من هذه العقوبة النفسية . وأن الحكمة فى ايثارها أعمق
جدا من ظاهر الأمر كما رآه الأستاذ

فابلغ العقوبات و لاريب هى العقوبة التى تمس الانسان
فى غروره وتشككه فى صميم كيانه : فى المزية التى يعتز بها
ويحسبها مناط وجوده وتكوينه

والمرأة تعلم انها ضعيفة الى جانب الرجل ، ولكنها لا تأسى
لذلك ما علمت انها فاتنة له . وانها غالبته بفتنتها وقادرة على
تعويض ضعفها بما تبعثه فيه من شوق اليها ورغبة فيها
فليكن له ما شاء من قوة ، فلها ما تشاء من سحر وفتنة
وعزاؤها الأكبر عن ضعفها أن فتنها لا تقاوم ، وحسبها

أنها لا « تقاوم » بديلا من القوة والضلعة في الأجساد والعقول :

فاذا قاربت الرجل مضاجعة له وهى فى أشد حالاتها اغراء بالفتنة ثم لم يبالها ولم يؤخذ بسحرها فما الذى يقع فى وقرها وهى تهجس بما تهجس به فى صدرها ؟

أفوات سرور ؟ أحنين الى السؤال والمعاناة ؟ كلا . بل يقع فى وقرها أن تشك فى صميم أنوثتها وأن ترى الرجل فى أقدر حالاته جديرا بهيبتها وأذعانها ، وأن تشعر بالضعف ثم لا تتعزى بالفتنة ولا بغلبة الرغبة . فهو مالك أمره الى جانبها وهى الى جانبه لا تملك شيئا الا أن تثوب الى التسليم ، وتفر من هوان سحرها فى نظرها قبل فرارها من هوان سحرها فى نظر مضاجعها

فهذا تأديب نفس وليس بتأديب جسد ، بل هذا هو الصراع الذى تتجرد فيه الأنثى من كل سلاح ، لأنها جربت أمضى سلاح فى يديها فارتدت بعده الى الهزيمة التى لا تكابر نفسها فيها . فانما تكابر ضعفها حين تلوذ بفتنتها . فاذا لاذت بها فخذلتها فلن يبقى لها ما تلوذ به بعد ذلك



وهنا حكمة العقوبة البالغة التى لا تقاس بفوات متعة ولا باغتنام فرصة للحديث والمعاناة

أما العقوبة ابطل العصيان ، ولن يبطل العصيان بشيء كما يبطل باحساس العاصى غاية ضعفه وغاية قوة من يعصيه . والهجر فى المضاجع هو مثابة الرجوع الى هذا الاحساس

على أن عقاب النبي لزوجاته كان من الندرة بحيث لا يذكر
لولا ما تعود المسلمون من ذكر كل كبيرة وصغيرة في حياته
الخاصة والعامة على السواء ، وهذا مع طول العشرة وتعدد
الزوجات وكثرة الحوادث الجسام وقلة النسل الذي يصل
المقطوع ويرأب المصدوع

وكان معظم عقابه أشبه بعقاب نبي لمسلمات منه بعقاب
زوج لزوجات . وهو في حالتي عقابه واحسانه انسان على
اكمل ما يكون الانسان من رحمة وكيس وانصاف

واذا حارت الأدلة في قوام تلك الحياة الزوجية فالدليل
الذى لا يحار أن ينقض نحو أربعين سنة عليها وهى على
ذلك الصفاء والولاء الذى لم يعرف مثله في علاقات الرجال
والنساء : هذه حياة زوجية لا تقوم على الحس والمتعة ، ولن
تدوم ذلك الدوام لو كان لها قوام غير مودة القلوب وراحة
النفس وحب الخير ومبادلة العطف والتعظيم

الأب

(٦ - عبقرية محمد)

الابوة الروحية والابوة النوعية

حفظ النوع سر من أسرار الحياة الكبرى التى دقت عن
الفهم وحرارت فى تعليلها عقول الأساطين من أهل العلم
والحكمة

وهو ولا ريب يجرى على قانون مطرد فى جميع طبقات
الأحياء وإن كنا نحن لا نعلم كنهه ولا نسبر عمقه ، ولا
نزيد على استقصاء بعض الملاحظات التى تقارب الحقيقة ،
أو هى أقرب ما نستطيع الوصول اليه

وأهم هذه الملاحظات التقريبية أنه يجرى على سنة المكافأة
والتعويض فى معظم حالاته . فيقابل النقص فى جانب
بالزيادة فى جانب آخر ، ويقابل القصور فى ميزة من المزايا
بالاتقان فى ميزة أخرى

فالأحياء السفلى عرضة للعطب الكثير فى طور الولادة
والحضانة ، فيقابل هذا أن الأحياء السفلى ترسل ذرياتها
بالألوف وألوف الألوف . فيبقى منها القليل الكافى لدوام
النوع بعد فناء الكثير

والأحياء العليا يقل عدد المولود منها فى البطن الواحد .
فيقابل هذا أن تطول حضانتها والعناية بها ، وتجد من
وسائل الصيانة ما يعوض الكثرة فى الأحياء السفلى

ويغلب أن يزيد النسل حين تكون زيادة النسل هى
الوسيلة الوحيدة التى يستطيعها الفرد لخدمة نوعه وضمان
دوامه . فإذا تيسرت للفرد وسائل مختلفة لخدمة نوعه فقد
يجوز ذلك على نسله وينتقص من قسمته فى أبنائه ، كأنما

خدمة النوع ضربية مفروضة على كل فرد فى صورة من الصور ، فإذا أداها فى صورة أعفى منها فى الصور الأخرى . أو كأنما هى مواهب وأرزاق لا يستوفىها الفرد الواحد الا بثمان غال يحسب عليه ، ويؤدى حسابه للنوع على نحو من الانحاء

والانسان هو أقدر المخلوقات الحية على خدمة نوعه بوسائل كثيرة لا تنحصر فى تجديد النسل وزيادة عدده

فهل يجوز لنا أن نقول ان العظماء الذين حرموا النسل قد أدوا فريضتهم باصلاح شئون الناس فلم يبق من اللازم المفروض عليهم أن يؤدوا هذه الضريبة من طريق الذرية ؟ ان قلنا ذلك فانما نقوله على سبيل الملاحظة التقريبية التى أشرنا اليها . ولا نبلغ بتلك الملاحظة فوق مبلغها من اليقين الذى تستحقه ، فغاية مبلغها عندنا أنها تستوقف النظر للتأمل والمراجعة ولا تفضى بنا الى الجزم أو الى التغليب

فبعض العظماء من أكبر خدام النوع لم يتزوجوا ، وفيهم أنبياء معظمون لا شك فى سيرتهم من هذه الناحية ، كعيسى عليه السلام

وبعض العظماء الذين تزوجوا لم يرزقوا الذرية ، أو رزقوا ذرية كلها اناث ، أو رزقوا ذرية من الاناث والذكور ولم يعيشوا ، أو عاشوا ولم يعمروا ولا كانوا على حالة مستحبة من الصحة والنجابة .

وتواريخ العظماء فى جميع نواحي العظمة ، وفى جميع الأمم ، وفى جميع العصور ، حافلة بالشواهد التى تعزز تلك الملاحظة وتجعلها خليقة بالتأمل والمراجعة ؛ يدخل فيهم

القديسون كما يدخل فيهم الحكماء ، ويدخل فيهم العلماء
كما يدخل فيهم رجال الفنون والمخترعون ، ويدخل فيهم
القادة العسكريون والسياسيون . ولا يصعب على أحد أن
يدير بصره الى فترة من الزمن فى بلد قريب يعرفه حق
المعرفة ليشاهد مصداق ذلك فى نفر من عظمائه ومشهوريه،
وحسبنا فى مصر أسماء جمال الدين الأفغانى ومحمد عبده
وسعد زغلول وعبد الله نديم ومصطفى كامل ومصطفى
فهمى ومحمود سامى البارودى وحافظ ابراهيم

فاذا جاز لنا أن نقف عند تلك الملاحظة وأن نتأمل
مغزاها ، وجاز لنا أن نفهم أن اصلاح شئون النوع الانسانى
ضريبة تغنى عن ضريبة الذرية فى بعض الأحوال - فإين
ترانا نجد تلك الضريبة فى أرفع حالة وأعلى قيمة ان لم
نجدها فى رسالة نبوية تتناول الأجيال بعد الأجيال
وتتناول الملايين فى كل جيل ؟ وأى أبوة انسانية تغنى عن
أبوة اللحم والدم كما تغنى أبوة النبی الذى يتكفل بتربية
الأرواح فى أمته ، وفى أم لا يلقاها فى زمانه ، وأم
لا تزال تستجد بعد زمانه الى أقصى الزمان ؟

نذكر هذا حين نذكر حظ محمد من الأبوة الروحية ومن
الأبوة النوعية ، ونرى تكافؤا فى الجانبين جديرا بالملاحظة
والاعتبار

ألا ما أثقل ثن الإصلاح !

ألا ما أحق المصلحين بالتمجيد وحسن الجزاء

فمحمد الأب كان أصلح الآباء ، ثم فجع فى بنيه فجعة
لا يدارى فيها ألم الانسان الا صبر الانبياء
ومن الناس من لا يكون صديقا صالحا ولا سيذا صالحا

ولا زوجا صالحا ولكنه أب صالح بر بنيه
لأن الرحيم بين الآباء والأبناء أدنى الأرحام الى المودة
وأحراها بتحريك الشفقة فيمن لا يشفق على أحد
فكيف تكون الابوة فى نفس صلحت للصدقة وصلحت
للسيادة وصلحت للزوجية لأنها تصلح للعطف الذى يعم
القريب والغريب ، ويشمل القوى والضعيف ؟
ذلك أب نعلم كيف يفرح بأبنائه
ونعلم كيف نحزن حين يفجع فى أولئك الأبناء



ومن الراجح أن العطف الأبوى لم يتمثل قط فى مولد
أحد من أبناء محمد عليه السلام كما تمثل فى مولد ابنه
الذى سماه باسم جده الأكبر أملا فى أن يصبح بعده خليفته
الأكبر . ولعل العطف الأبوى قد تمثل فى تشييع هذا
الطفل الصغير أشد من تمثله فى استقباله يوم ميلاده
كانت أسباب كبيرة توحى الى قلب محمد العظيم شوقه
الطويل الى استقبال ذلك الوليد

كان منها أن محمدا عربى يحرص على العقب من بعده
كحرص كل رجل من أبناء القبائل وأصحاب العصبية : هم
فخرون بالنسب فخورون بالعقب ، يحفظون سيرة السلف
ويتوقون الى استبقاء الخلف على نحو لا يعهدده الحضريون وان
كان حب الذرية فطرة مركبة فى جميع الطبائع
ومحمد كان يحب التكاثر لنفسه ويحبه لأمته ويوصى
المسلمين أن يستكثروا من النسل ما استطاعوا ليفاخر بهم

الأُمم وفرة وعزة • فاشتياقه الى العقب من الذكور خليفة عربية تقترب بالخليفة الانسانية والخليفة النبوية ، فتزداد قوة على قوتها التى ركبت فى جميع الطباع

وكان من أسباب هذا الشوق القوى طول العهد بالإنشاء بعد من ولدتهم له السيدة خديجة رضى الله عنها ، وشماتة أناس من شائثيه سماه بعضهم بالابتر لانقطاع معظم نسله : وفي ذلك نزول الآية الكريمة « ان شائثك هو الابتر »

فقد مضى نيف وعشرون سنة لم تلد له فى خلالها زوجة من زوجاته • ومات فى هذه الفترة كل أولاده ما عدا فاطمة رضى الله عنها التى ماتت بعده بقليل : مات القاسم والطاهر طفلين ، وماتت زينب ورقية وأم كلثوم بعد أن تزوجن ، ولم يتعوض من فقدهن ما يعزیه بعض العزاء فجیعة تضاعف الشوق الى الوليد المأمول

وطول انتظار يضاعف الحب له كما يضاعف الشوق اليه ولسنا ندري لم طالت الفترة التى مضت على أزواج النبى جميعا بغير عقب • ولكننا لا نستبعد تعليلها باجتماع المضادفات التى لا يندر أن تجتمع فى أمثال هذه الأحوال • فعائشة البكر التى لم يتزوج النبى بكرا غيرها قد مات عنها عليه السلام وهى دون العشرين ، وهى سن قد تبلغها المرأة ولا تلد ، وان كانت ولودا فيما بعدها

أما أزواجه الأخريات اللاتى تزوجن قبله فلا نعلم من أخبارهن أنهن أعقبن لأزواجهن الأولين خلفا غير رملة أم حبيبة وهند بنت أمية المخزومية ، وهذه كانت مسنة يوم

بنى بها النبى عليه السلام ، وفى عمر لا يستغرب فيه امتناع
الولادة

فكلهن ما عدا هاتين لم يلدن للنبى ولا لزوج قبله .
واجتماع هذه المصادفة ليس بالعجبية المعضلة التى يصعب
تعليلها اذا تذكرنا أن النبى قد توخى فى اختيارهن تلك
الاعراض العامة التى أجملناها فى الفصل السابق ولم
يتحر منها النسل خاصة : وهى الايواء الشريف والمصاهرة .
وبعضهن - بل معظمهن - قد لقين من الشدائد والمخاوف
وعناء الهجرة البعيدة ، ما يعقم الولود

فاذا أضفنا الى ذلك معيشة الكفاف وضريبة العظمة
النبوية التى أشرنا اليها على سبيل الاحتمال ، واشتغال
النبى فيما بين الحبسين والستين بتعزيز الدين وقمع الفتن
ودرء الأخطار - لم يكن فهم تلك الظاهرة الحيوية بالأمر
العصى على التعليل

حزن الابوة

طال اشتياق النبى الى الوليد المأمول ، وتجدد اشتياقه
فى أثر كل زواج حتى جاءته مارية القبطية من قطر بعيد ،
ومن معدن غير المعدن الذى يختار لايواء المحزونات وتقريب
الأسر والعصبيات ، فبشرت النبى بعقب لعله غلام ،
واجتمع فى هذه البشارة اشتياق نيف وعشرين سنة ،
ورجاء لا ينتهى بانتهاء الزمان
وولد ابراهيم !

ولد الطفل الذى نظر أبوه اليه يوم مولده فامتد به الأمل
مئات السنين بل ألوف السنين ، وتخير له الاسم الذى وراءه
أعقاب كأعقاب جده الأعلى ، ليكون أبا ويكون له أحفاد ،
ويكون لأحفاده من بعدهم أحفاد

ثم مات ذلك الطفل الصغير

ومات ذلك الأمل الكبير

ومات كلاهما والأب فى الستين ٠٠ أى صدمة فى ختام
العمر ؟ أى أمل فى الحياة ؟ الدين قد تم ، وهذه الآصرة قد
انقطعت ، فليس فى الحياة ما يستقبل وينتظر : كل ما فيها
للاشاحة والادبار

ومات الطفل ولما يدرك السنتين

مصاب صغير ان كانت المصائب تقاس بسنوات المفقودين
ولكن المصائب فى الأعزاء انما تقاس بمبلغ عطفنا عليهم ،
والصغير أحوج الى العطف من الكبير المستقل بشأنه
وانما تقاس بمبلغ تعويلهم علينا ، وتعويل الصغير على وليه
أكبر من تعويل الكبير

وانما تقاس بمبلغ الأمل فيهم ، والأمل يطول فى بداية
الطريق وقد يقصر فى منتصف الطريق

انما تقاس آلام المفقودين بأعمار الفاقدين . وأى مصاب
أفدح من مصاب السنين وما بعدها فى الأمل الوحيد
الواصل بينها وبين الزمان ماضيه وآتيه ؟

ما تخيلت عمدا فى موقف أدنى الى القلوب الانسانية من
موقفه على قبر الوليد الصغير ذارف العينين مكظوم الوجد
ضارعا الى الله

نفس قد نفشت الرجاء فى نفوس الألوف بعد الألوف ،

وهي في ذلك الموقف قد انقطع لها رجاء عزيز : رجاء
وا أسفاه لا يحييه كل ما ينفثه المصلح في الدنيا من رجاء
وكانى بمحمد كان يومئذ أقرب الى قلوب الخائفين من بعده
مما كان مع الجالسين حوله ، ومع أقرب الناس اليه

كان أقرب الناس اليه زوجاته أمهات المسلمين . وكن
يحببته غاية ما يحب النساء الأزواج ، ولكن جبهن اياه لم
يكن في هذا الموقف من المقربات العاطفات ، لانه حب أثار
غيرتهن من أم الوليد المأمول ، فاحتجب من عطفهن بمقدار
تلك الغيرة وبمقدار ذلك الحب . ولا لوم عليهن فيما طبع عليه
الانسان وفيما لا يقصده ولا يقدرن عليه

وكان أقرب الناس اليه أصحابه الخاشعون بين يديه ،
وكان اكبارهم لسيد الانبياء ينسيهم أنه أب من الآباء ،
بل أنه أب أرحم من سائر الآباء

ظنوا أن النبي لا يحزن ، كما ظن قوم أن الشجاع
لا يخاف ولا يحب الحياة ، وأن الكريم لا يعرف قيمة المال
لكن القلب الذي لا يعرف قيمة المال لا فضل له في
الكرم ، والقلب الذي لا يخاف لا فضل له في الشجاعة ،
والقلب الذي لا يحزن لا فضل له في الصبر . اما الفضل
في الحزن والغلبة عليه ، وفي الخوف والسمو عليه ، وفي
معرفة المال والايثار عليه

وفضل النبي في نبوته وفي أبوته أنه حزن وبكى ، وتلك
هي الصلة بينه وبين قلب الانسان ، وبينه وبين الناس ،
وأى نبي تنقطع بينه وبين القلب الانساني صلة كهذه الصلة
التي تجمع أشتات القلوب ؟

روي أسامة بن زيد أن زينب بنت النبي أرسلت اليه :

« ان ابنتي قد حضرت فأشهدنا » فأرسل اليها السلام
ويقول : « ان الله ما أخذ وما أعطي ، وكل شيء عنده مسمى .
فلتحتسب ولتصبر » . فأرسلت تقسم عليه ، فقام النبي
صلى الله عليه وسلم وقمنا . فرفع الصبي في حجر النبي
ونفسه تقعقع . ففاضت عينا النبي صلى الله عليه وسلم .
فقال له سعد : « ما هذا يا رسول الله ؟ » قال : « هذه
رحمة وضعها الله في قلوب من شاء من عباده . ولا يرحم الله
من عباده الا الرحماء »

ما هذا يا رسول الله ؟

هذا رسول الله في أصدق ما تكون عليه رسالة الرسل :
في الرحمة وفي الآصرة الانسانية ، وغير هذا لن يكون
ومحمد قد اتقى رؤية طفل يموت لابنته وهو كهل غير
يأثس من العقب ، فكيف يكون حزنه على فلذة كبده ابراهيم
وهو بعده ذاهب الرجاء في الابناء ؟
لقد كان حزنه لموته بمقدار فرحه بمولده ، وكان فرحه
بمولده بمقدار أمله فيه واشتياقه اليه

وان العطف الانساني كله ليتجه الى تلك النفس الزكية
وهي تتوسع فرحا بالوليد المأمول خلق الألب المتهلل
شعر وليده وتصدق بزنته فضة على المساكين ، وذلك هو
التوسع الذي وسعه رجل كان أقدر الرجال على وجه
البسيطة غير مستثنى فيها رؤساء ولا ملوك

جاء بأقصى ما عنده من الفرح وأقصى ما عنده من
التوسعة . ولو شاء لقد كان وزن الوليد كله درا وجوهرا
بعض ما يستطيع في ذلك اليوم الاغرم الميمون

وبمقدار هذا الفرح الطهور يوم الاستقبال كان الحزن
الوجيع يوم الوداع :

خرج الرجل الذى اضطلع بأعباء الدنيا ومن فيها وهو
لا يضطلع بحمل قدميه : خرج يتوكأ على صديق عطوف الى
حيث يحمل الوليد آخر مرة فى حجره الا بوى قبل أن يودعه
حجر التراب . وكان يستقبل الجبل بوجهه فقال : يا جبل ا
لو كان بك مثل ما بى لهدك . ولكن انا لله وانا اليه راجعون
أى والله ! انها لاحدى الفواقر التى يحملها اللحم والدم
ولا تحملها صخور الجبال

وصرخ أسامة حين بكى رسول الله . فنهاه رسول الله
وقال : البكاء من الرحمة والصراخ من الشيطان

: حزن كما ينبغى له أن يحزن . أما الحزن الذى لا ينبغى
له فهو الصراخ الذى نهى عنه ، وهو أن تنكسف الشمس
يوم موت ابراهيم فيحسب المسلمون أنها انكسفت لموته ،
ويقول الاثب الذى انكسفت الشمس حقا فى عينيه : كلا !
« ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخسفان لموت
أحد ولا لحياته ! »

أو تخسفان ولكن فى اكباد المحزونين ، وليس فى كبـد
السما

أكرم الآباء

أو كان من الحتم أن يكون محمد مثال الآباء كما كان مثال
الأنبياء ؟ . . . كذلك شاء القدر القادر ، وكذلك رأينا

محمدًا مثال الأب يوم ولد له إبراهيم ، ومثال الأب يوم
ذهب عنه إبراهيم

ما يتمنى طفل - لو جاز أن يتمنى الأطفال - أبوة أرحم
ولا أزكى من هذه الأبوة في الحالتين

بل كان محمد مثال الأب حيثما كان له نسل قريب أو
بعيد ، وذكر أو أنثى ، وصغير أو كبير

أرأيت إلى الحسن بن فاطمة وقد دخل عليه فركب ظهره
وهو ساجد في صلاته ؟

إن النبي في صلاته لهو النبي في مقامه الأسنى . وإن
النبي في مقامه الأسنى ليشفق أن يشغل الصبي عن لعبه
فيطيل السجدة حتى ينزل الصبي عن ظهره غير معجل .
ويسأله بعض أصحابه : لقد أطلت سجودك ؟ فيقول : إن
ابني ارتحلني فكرهت أن أعجله !

أرأيت إلى فاطمة تدخل البيت أشبه الناس مشية بمشية
محمد ؟ أرأيت إلى حنان يفيض على القلب كحنانه حين يرى
فتاة تشبه أباها في مشيته وسمته !

تلك فاطمة بقية الباقيات من الأبناء والبنات ، يختصها
النبي بمناجاته في غشية وفاته : اني مفارق الدنيا فتبكي .
إنك لاحقة بي فتضحك . . . في هذا الضحك وفي ذلك
البكاء على برزخ الفراق بين الدنيا والآخرة أخلص الود
والحنان بين الآباء والأبناء

سرهما بنبوته ! وسرهما بأبوته ، فضحكت ساعة الفراق
لأنها ساعة الوعد باللقاء

وكذلك فارق الدنيا أكرم الأنبياء وأكرم الآباء

السيد

الخير المطبوع

قدمنا الكلام فى فصول هذا الكتاب عن محمد رئيسا ،
ومحمد صديقا ، ومحمد زوجا ، ومحمد أبا ، بعد الكلام على
عبقريته فى الدعوة ، وعبقريته فى قيادة الجيوش ، وعبقريته
فى السياسة والإدارة والبلاغة

وبقى جانب لا تتم بغيره الإحاطة بجوانب النفس الإنسانية
فى العلاقات بينهما وبين سائر النفوس ، وهو جانب المعاملة
التي تكون بين الرجل ومن هم دونه ممن يملك أمرهم ويقبض
على زمامهم ولا يعتصمون منه بعاصم غير عواصم طبيعه
وخلقه . ونريد بهم الخدم والعبيد الأرقاء ، وهى معاملة لها
من الدلالة على الأخلاق ، ما يندر أن تدل عليه معاملة أخرى ،
لأنها تأتى من طبائع النفس وعقائدها ، ولا تأتى بأمر أمر
أو بدعوة داع

فالصداقة لها الحقوق المتكافئة بين الصديقين . لا يستطيع
أحدهما أن ينساها زمنا طويلا إلا ذكره بها مذكر من صديقه
الحافظ لحقوقه ، القادر على مقابلة الجفاء بمثله ، ولو فى طوية
نفسه

والرئاسة قد تخول الرئيس حق السيطرة ، وتفرض على
المرؤسين واجب الطاعة ، غير أنها قل أن تنطلق بغير وازع
من خشية الغضب أو خشية الانتقاص يحسب له الرئيس
كل الحساب ، أو بعض الحساب

والأب يعطف على بنيه فلا يعجب الناس لعطفه عليهم ، لما
ركب فى طباع جميع الأحياء من حب الأب لولده، وإن اختلف

الآباء في صفات العطف وفي استحقاقهم لبر الأبناء وكذلك الزوج يرفق بزوجه وليس له كل الاختيار في رفقها ، لما يكون بين الزوجين من دالة يعتز بها الضعيف ، ويستغنى بها أحيانا عن القوة والرئاسة

أما العبد المملوك فلا عاصم له غير ما في نفس سيده من رحمة وخير ، وأنه لمن الرحمة والخير أن يتبع السيد أمر الدين مع عبده وخدمه الذين لا ينصرهم عليه ناصر في هذه الدنيا . بل أنها لرحمة تؤثر ولو وقفت عند حدود الأوامر الإلهية ، فإذا تجاوزتها إلى طوعية في الخير لم يفرضها الدين ولم يفرضها العرف ولم يطلبها العبد نفسه فتلك هي الرحمة في أصدق معانيها ، وهي أدل الدلالات على لباب الأخلاق

ولقد علم القارئ من فصولنا السابقة أننا لم نكتب هذا الكتاب لشرح الأصول الإسلامية وتفصيل محاسن الدعوة المخمدية . فذلك غرض لا تتسع له هذه الفصول وليس لنا أن نتصدي له بعد من فصلوه وكرروا الكتابة فيه

وإنما نقصد بهذه الفصول إلى غرض قدمناه على كل غرض في موضوعه ، وهو بيان البواعث النفسية التي توحى إلى النبي أعماله ومعاملاته ، ولا شك في مطابقة هذه البواعث لكل أمر من أوامر الدين وكل نهى من نواهيه . إلا أن الخصم المطبوع شيء والخير المأمور شيء آخر . والخير المطبوع هو الذي قصدنا إلى بيانه بكل ما بيناه

ففي كتابتنا عن معاملة محمد للعبيد والخدم لا ننوي أن نفصل أحكام الإسلام وأوامر القرآن في هذه المعاملة ، وإنما ننوي أن نبين مزية محمد على جميع السادة في هذا الباب ، وهي مزية لا تتوافر لمن يقنعون بالتزام الأوامر والحدود ، ولا

للذين يرتفعون الى ارفع مرتبة تفرضها هذه الاوامر والحدود

الاسلام والرق

على ان هذا لا يمنعنا ان نوجز الاشارة بداءة الى مزية الاسلام بين الاديان الاخرى في مسألة الرق والاستعباد ، لان اناسا يخطون بين اعتراف الاسلام بنوع من الرق وبين اعتباره مسؤولا عن وجوده في الزمن القديم ، ويردون شيئا من ذلك الى عمل النبي عليه السلام

فمن الواجب ان نذكر أولا ان ديننا من الاديان الاخرى لم يأمر بالفناء الرق في شكل من اشكاله ، سواء رق الحروب او رق النخاسة والبيع والشراء ، وان اناسا من اقطاب المسيحية كالقديس اغسطين سوغوه واعتبروه جزاء عادلا للخطايا التي يقتربها المسترقون، وجاء بعض احوار الكنيسة فحرموا على الارقاء شرف الخدمة فيها بالوعظ والهداية ، انفة لها ان يدنسها لؤم العنصر الذي وسموا به الرقيق

ويجب ان نذكر بعد هذا ان النظام الاقتصادي القديم في اساسه كان مرتبطا بالاسترقاق اشد الارتباط . فكان الفاؤه طفرة واحدة اقرب شيء الى المستحيالات ، ولم يكن انفع في علاجه من التدرج خطوة بخطوة والابتداء بتصعيبه وترغيب الناس عنه ، وهو ما شرعه الاسلام

فبالاسلام قد بدأ بتحريم كل رق غير رق الاسرى في الحروب ثم حسن اطلاقهم وسماه منا وعفوا يشكر فاعله عليه : « فاما منا بعد واما فداء »

ثم اجاز للأسير ان يشتري نفسه ، واوجب حرته في

حالات كثيرة يرجع معظمها الى ارادته هو ، اذا استطاع
والحق الذى لا مرأى فيه أن صنيع الاسلام هذا كان أجمل
صنيع لقيه الأرقاء من دين أو شريعة ، وأنه اذا كان هناك
تمهيد لالغاء الرق بته فذلك هو تمهيد الاسلام دون غيره ،
وهو أقصى ما كان مستطاعا فى نظام العالم القديم : نظام كان
عدد الأرقاء فيه يقارب عدد الأحرار ، كما جاء فى بعض
الاحصاءات المروية عن الحضارتين الرومانية واليونانية

وقد نظر فى مسألة الرق عقل من أكبر العقول التى نبغت
فى أمة اليونان بل فى الأمم كافة - ونعنى به أرسطو - فأقره
وأوجبه لأنه جعله سنة من سنن الفطرة وقيدا لا فكاك منه
لطائفة من الناس ، خلقت عاجزة عن ولاية أمرها فلا غنى
لها عن سيد ولا موئل لها من وال

معاملة محمد لعبيده

ولو وقف النبى عند هذا الحد فى معاملة الأرقاء لأحسن
وأجمل وامتاز بأمر دينه على كل محسن الى الأرقاء فى زمانه ،
الا أننا نقرر الواقع ولا نتعداه قيد شعرة حين نقول أن كثيرا
من الأبناء لا يتمنون عند آبائهم خيرا من المعاملة التى ظفر بها
خدم محمد وعبيده . ومن من الآباء يحسن الى أبنائه خيرا
من احسان محمد لزيد بن حارثة ولابنه اسامة ؟

: فقد اعتق زيدا ورآه أهلا للزواج بعقيلة من اقرب قريباته
اليه وأولاهن بحدبه وتوقيره ، وهى التى رآها بعد ذلك أهلا
لزواجه بها وحظوتها لديه . فلم يعطه الحرية وكفى ، ولم
يعطه المساواة فى العيش وكفى ، بل رفعه الى المنزلة

الاجتماعية التي يرتفع اليها ، السادة ، ولا يثبتها شيء كما
يثبتها شرف المصاهرة

ثم حفظ هذا البر الأبوى لابنه أسامة فولاه جيش الشام
وهو دون العشرين ، وفي الجيش طائفة من اكابر الصحابة .
فلو كان للنبي ولد في سنه لما تكفل به احسن من هذه الكفالة ،
ولا ميزه أشرف من هذا التمييز

نعم لم نعد الواقع ولا تجوزنا في الوصف حين قلنا ان الابن
لا يتبنى خيرا من معاملة محمد لعبده . فقد عرف زيد فعلا
أن محمدا خير من أب وخير من أسرة كاملة يرجع اليها وترجع
اليه . فبقى معه ولم يذهب مع أبيه ، ولم يبق معه ايثارا
لبركة النبوة فان محمدا لم يكن قد أرسل بالدعوة يوم اختاره
زيد وآثره على جميع آله . وانما بقي معه لانه الانسان الذي
يعرف حتى العبد الرقيق أن أسرة الانسانية عنده أوثق من
أسرة الابوة عند آخرين

ان حب الوالد لوليدته ورائة الوف الالوف من الأجيال .
بل ورائة الحياة في جميع الاحياء . فاذا بلغ البر بالضعفاء مبلغ
الحب الأبوى من القوة فقد بلغ الذروة العليا التي لا متسسم
فوقها لراق

لقد خيرت شريعة الاسلام المحسنين بين المن واعتاق
الاسرى ، وبين الفداء بالمال أو المبادلة . فأيهما اختار المالك
فهو احسان

اما محمد فقد اختار المن وزاد عليه . فأعتق كل اسير صار
الى حوزته ، وزاد على العتق تلك الرحمة الأبوية التي شملت
كل منتهم اليه ، ولم يستبح في غضبه ما يستبيحه المعلم
والوالد من ضرب وتعزير . وربما كانت كلماته للخادم المخالف

اقرب الى الملاطفة منها الى العقاب . ومن ذلك قصة الوصيفة
التي ارسلها فابطاط في الطريق ، فما زاد على أن قال لها حين
عادت : « لولا خوف القصاص لا وجعتك بهذا السواك ! »
ضرب سواك لابن عزيز ليس بالشئ الكثير
ولكن محمدا يخشى القصاص اذا استباحه في معاملة وصيفة
تهمل امره ، وهو الذي لا يهمل له أمر عند سادة الشرفاء
وروي انس أن النبي ارسله في حاجة فانحرف الى صبيان
يلعبون في السوق ، « واذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد قبض ثيابه من ورائي ، فنظرت اليه صلى الله عليه وسلم
وهو يضحك ، فقال : يا انيس ! اذهب حيث امرتك ! »
كلمة أمر لا يقولها لخدمته الا وقد ناداه مدلا وقابله ضاحكا
كانه يعتب على قرين . وقد يلام القرين بأشد من هذا الملام
وكانت رحمته بعبيد غيره كرحمته بعبيده ، فكان يجاملهم
ويجبر كسرهم ويقبل منهم الهدية ويكافئ عليها ، ويلبي
دعوتهم اذا دعوه الى طعام ، ويوصي بهم قائلا : « هم اخوانكم
وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده
فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوه ما يقلبهم ،
فان كلفتموهم فأعينوهم » و « اتقوا الله في الضعيفين النساء
والرقيق »

البر بالخدمة

وربما كان البر بالخدمة في هذا المقام اكرم وانقى للهوان من
البر بالخدم . . . فالبر بالخدام عطف عليه . أما البر بالخدمة
فارتفاع بالخدام الى مقام السادة حيث لا يأنف السادة من

خدمه أنفسهم بأيديهم ، وذلك هو البر بالخدمة كما عنيناه ،
وذلك هو دأب النبي الذي جرى عليه في بيته وبين أهله
وخدمه

فقد كان يحلب شاته ويخصف نعله ويخدم نفسه ويعلف
ناضجه أى البعير الذى يستقى عليه الماء . فاذا رأى الخدم
لهم عملا في البيت يماثل عمل سيدهم وما لك أمرهم فتلك
هى المساواة التى تسمح بضمير الخدمة وتجبر كسرهما ، ولا
تقتصر على العطف والرحمة

ولم يقبل عليه السلام خدمة من خادم يأنف الأحرار أن
يقضوها له شاكرين . فما كان في رجالات المسلمين كابر ابن
كابر الا كان يتمنى أن يؤدى لنبيه تلك الخدمة التى تطوعت
بها نفوس مواليه واتباعه . وهذا ضرب آخر من ضروب البر
بالخدمة والتسوية فيها بين مقام الخادم ومقام المريد . فكان
عمل الخادم عنده عمل التلميذ الذى يجلس الى قدمى أستاذه ،
حبا لا خنوعا وتوقيرا لا مذلة وأدبا يفرضه على نفسه وليس
بضريبة مكتوبة يفرضها عليه العرف والتأديب

وعلى هذا كان النبي عليه السلام يكره أن تقبل يداه مخافة
أن تجرى العادة بهذا بين الناس فتحمل بينهم على "محمل
الدلة والخضوع . قال أبو هريرة رضى الله عنه « دخلت
السوق مع النبي صلى الله عليه وسلم فاشتري سراويل ،
وقال للوازن : زن وأرجع . . . فوثب الوزان الى يد رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقبلها ، فجذب يده وقال : هذا
تفعله الأعاجم بملوكها ، ولست بملك ، انما انا رجل منكم . ثم
أخذ السراويل فذهبت لآحمله فقال : صاحب الشيء أحق
بشيئه أن يحمله »

ولقد يصح أن يقال أن حصة النبي من خدمة نفسه كانت أعظم من حصة خدمه . وأن تعويلهم عليه كان أكبر من تعويله عليهم وأنه جعل الخدمة على سنته ضرباً من توزيع الأعمال، أو ضرباً من تعاون أبناء البيت الواحد فيما يستطيعه كل منهم من تدبيره وقضاء شئونه

« إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ، واجلس كما يجلس العبد »

هذه كلمة السيد بامامته، السيد بنسبه ، السيد بسلطانه، السيد بالتفاف القلوب حوله ، السيد بسيادته على سره وعلايته ورأيه وهواه . ولو عمت هذه السيادة لبطل الاستعباد وأصبح تفاوت الدرجات كتفاوت الأعمار شيئاً لا غضاظة فيه على صغير ولا خنزوانة فيه لكبير . إنما هو تقسيم أعمال ، وتعاون بين أخوان ، وإن لم يكن تعاوناً بين أمثال

العسايد

الطبائع الاربع

طبيعة العبادة ، وطبيعة التفكير ، وطبيعة التعبير الجميل ،
وطبيعة العمل والحركة ...

هذه طبائع اربع تتفرق في الناس وقلما تجتمع في انسان
واحد على قوة واحدة . فاذا اجتمعت معا فواحدة منهن
تغلب سائرهن لا محالة ، وتلحق الاخرى بها في القوة
والدرجة على شيء من التفاوت

طبيعة العبادة تدعونا الى الاتصال بأسرار الكون للمعاطفة
والتآلف بيننا وبينها : تدعونا الى الحلول من الكون في أسرة
كبيرة

وطبيعة التعبير الجميل تشب النار المقدسة في سرائرنا ،
والكشف والاستقصاء : تدعونا الى الحلول من الكون في
معمل كبير

وطبيعة التعبير الجميل تشب النار المقدسة في سرائرنا ،
فتصهر معادن الجمال من هذه الدنيا وتفرغها في قوالب
حسنة من صنع قرائننا والسنتنا ، او صنع قرائننا وأيدينا ،
او صنع قرائننا وأوصالنا ، تدعونا الى الحلول من الكون في
متحف كبير

وطبيعة العمل والحركة تعلمنا كيف نتأثر بدوافع الكون
وكيف نؤثر فيها ، وتجذبنا اليها فنستمد منها القدرة التي
تجذبها اليها : تدعونا الى الحلول من الكون في ميدان صراع
ومضمار سباق

وقلما تشعر بالكون بيتا لأسرة ، ومعملا لباحث ، ومتحف

فن ، ومضمار سباق في وقت واحد . انما هي حالة من هذه الحالات تجب سائر الحالات ، وقد تلحقها بها الحاق التابع بالمتبوع والمساعد بالعامل الاصيل

محمد بن عبد الله كانت فيه هذه الطبايع جميعا على نحو ظاهر في كل طبيعة : كان عابدا ومفكرا وقائلا بليغا وعاملا يغير الدنيا بعمله . ولكنه عليه السلام كان عابدا قبل كل شيء ، ومن اجل العبادة قبل كل شيء كان تفكيره وقوله وعمله ، وكل سجية فيه

تهيأ للعبادة بميراثه ونشأته وتكوينه . فولد في بيت السدانة والتقوى ، وتقدمه آباء يؤمنون ويوفون بآيمانهم ، ويعتقدون ويخلصون فيما اعتقدوه

ونشأ يتيما من طفولته فانطوى على نفسه وتعود التأمل والجد والعزوف عن عبث الصغار ، والنظر الى ما حوله بعين الناقد المترفع عن الدنيا ، الجانح الى الطهر واستقامة الضمير وتكون في بنيته عابدا من صباه

قيل انه في الثانية أو الثالثة من عمره قد أدركته حالة يختلف شراح التاريخ في تفسيرها ، ويرويها من سمعوا بها على روايات مختلفات لا ندري ما هو الواقع الصحيح منها ، ويتعجل بعض المؤرخين الاوربيين فيحسبها ضربا من الصرع على غير سند علمي او تاريخي محقق يستند اليه

كل ما يمكن ان نجزم به من هذه الحالة او من غيرها ان محمدا قد تكون ليتلقى الوحي الالهي ، وان لهذا التكوين استعدادا لا بد ان يلحظ من اوائل صباه ، لان البنية الحية لن تتهيأ له في ايام ولا في شهر ولا في سنوات ، ولن تستطيعه

إلا اذا تمت أهبتها له والمولود في صلب أبيه ، ولا نقول في المهد
أو في الرضاع

فمن الأقوال المتواترة أنه كان عليه السلام اذا نزل عليه
«الوحى نكس رأسه ، وكرب لذلك وتربد وجهه ، وأخذته
البرحاء حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان في اليوم الشاتى ،
وسمع عند وجهه كدوى النحل ، وقد يصدع فيغلف رأسه
بالحناء . وقد شاب فقال : « شيبتنى هود وأخواتها » وعدد
حين سئل عن أخواتها سورا أخرى من القرآن الكريم
وليس هذا من خليقة كل بنية انسانية : انما هو خليقة
البنية التى تتلقى وحيا وتستوعب سرا وتهتز لنبا عظيم

صفة العابد

وكانت أوصافه في غير حالة الوحى توافق الاستعداد الذى
يرشحه لتلقى الوحى والنبوة . فكان حسا كله وحياة كله .
يراه من ينظر اليه فىرى قوادا يقظا يتنبه لكل خالجة نفسية
وكل نباء خفية . يسرع فى مشيته ويلتفت فيلتفت بكل
جسمه ، ويشير فيشير بكل كفه ، ويفكر فلا يزال يطرق
الى الأرض أو يرفع بصره الى السماء ، ويدعو فيرفع يديه
حتى يرى بياض ابطيه ، ويغضب فتحمر عيناه ووجنتاه ،
ويمتلئ عرق جبينه وينام وقلبه يقظ لا ينام : حس مرهف
يدنى اليه ما وراء الحجاب ، ويوقظ سريره لآخفى البواطن ،
ويجعله أبدا فى حالة قريبة من حالة الوحى حيثما هبط
الوحى عليه

هذه صفة عابد يفكر ويعبر ويعمل ، وليست بصفة عابد

ينقطع للعبادة أو ينقطع للتفكير ، أو يعمل كما يعمل بعض
النسالك الذين هزلت بنيتهم الجسدية فلم يبق لهم الا عكوف
الصومعة أو رحلة الزهادة

كانت عبادة محمد خلوا بالنفس الى حين ، أو عجبنا من
بدائع الكون التى الفها الناس لانهم لم يوهب لهم فى ابصارهم
وبصائرهم تلك النظرة الجديدة التى ترى كل شىء كأنه فى
خلق جديد

ما أعظم دهشة الناظر ان يرى الشمس قد خلقت اليوم
أمام عينيه

دهشة لا تعديها دهشة

وهى هى دهشة العين التى أبت ان تكل من الالفة لانها
أبدا فى نظر جديد ، أو فى نظر الى كل منظور كأنه مخلوق جديد
وهكذا كانت عبادة محمد عليه السلام : عجب من بدائع
الكون فى كل نظرة كأنه يراها لأول مرة ، وتفكير فى المخلوق
ينتهى الى الايمان لأنه يبدأ بالعجب ، ولا يزال أبدا بين العجب
والايمان

وان محمدا باعث الايمان الى القلوب . لقد كان يجدد ايمانه
كما يجدد عجبه كل يوم . وكان يدعو الله فيقول : « يا مقلب
القلوب ثبت قلبى على دينك » . . . وقيل له فى ذلك فقال :
« انه ليس آدمى الا وقلبه بين أصبعين من أصابع الله . فمن
شاء أقام ومن شاء أزاغ »

حركة متجددة فى الحس وفى الفكر وفى الضمير

فلا انقطاع عن الحس للعبادة كل الانقطاع

ولا انقطاع عن الحس للتفكير كل الانقطاع

وانما هو تفكير من ينتظره العمل ، وليس بتفكير من ترك

العمل، ليوغل في افروض ومذاهب الاجتمالك والتشكيك : تلك ايامه لربه وثلاثها لاهله ، وثلاثها لنفسه . وما كان في فراغه لنفسه ولا لاهله شيء يخرجـه من معنى عبادة الله والاتصال بالله ، على نحو من التعميم

بهره الجمال من صباه : جمال الشمس والقمر والنهار والليل والروض والصحراء ، وجمال الوجوه التي يلمح عليها الحسن فيطلب عندها الخير . انما هو الخير على كل حال ما قد طلب من الجمال . وانما جمال الله هو الذي قد كان يدعوـه اليه ، كلما نظر الى خلق جميل

فكر في الخلق فآمن بالخالق واستقر هنالك لا يتقدم ولا يتأخر . فقال : « ان الشيطان ياتي احدثكم فيقول : من خلق السماء ؟ فيقول : الله . فيقول : من خلق الارض ؟ فيقول : الله . فيقول : من خلق الله ؟ فاذا وجد ذلك احدثكم فليقل : آمنت بالله ورسوله »

تلك هي نهاية التفكير التي ينتهي اليها عقل مستقيم خلق لعبادة عامل ، وتعليم الناس عبادة وعملا ، ولم يخلق ليوغل في الفروض ويتقلب بين الشكوك

وانا لسأل مع هذا : الى اين انتهى المفكرون الذين اوغلوا في شكوكهم وتطوخوا بها الى قصوى ما تفرضه الفروض ؟ الى اين انتهى « كانت » Kant امام المفكرين في هذا الباب بين فلاسفة العصر الحديث ، ان لم نقل الحديث والتقديم ؟ انتهى الى ان النفس نفسان والوجود وجودان : نفس حسية ونفس حقيقية . ووجود محسوس ووجود حق هو ذات الوجود

النفس الحقيقية تدرك الوجود الحقيقي عندما ترجع الى

قرارها ، ثم لا تتخطى بادراكها عالم الباطن الى عالم المحسوسات التى يتناولها التعبير وتصدير الكلام
اليس معنى هذا أن ايمان النفس الباطنة امر لا يتعلق
بالبرهان ؟ وأن المرجع غاية المرجع انما هو الايمان ولا شيء
غير الايمان ؟

بل حتى البرهان الأكبر على وجود الله نعود اليه لنسأله
ونسلم منه فماذا يقول ؟

يقول لنا ان العدم معدوم فالوجود اذن موجود ، وانك
اذا آمنت بالوجود فلا مناص لك من الايمان به فى صفته
المثلئ ، لانك تحتاج الى مقتضى لفرض النقص ولا تحتاج
الى مقتضى لفرض الكمال فى وجود لا يتطرق اليه العدم
وما الفارق بين الايمان بالله والايمان بالوجود فى صفته
المثلئ ؟

هنا ينتهى الايمان فى الفروض والشكوك
وهناك انتهى الايمان ، بغير ايمان فى فروض ولا شكوك ...
لا تتلاقى النهايتان ؟ أو لا تفضل الفروض والشكوك حيث
تضل ثم لا يخطو لها قدما وراء خطو الايمان ؟
لهذه السنة التى استنها النبى عليه السلام فى عبادته
الروحية كثرت وصاياه بادمان التفكير فى خلق الله واجتناب
التفكير فى ذات الله . فقال فى حديث : « تفكروا فى آلاء الله
ولا تفكروا فى الله » وقال فى هذا المعنى : « تفكروا فى خلق
الله ولا تفكروا فى الله فتهلكوا » وقال فى حديث قدسى :
« كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف ، فخلقت الخلق فعرفت »
أو كما جاء فى رواية : « فخلقت الخلق فبى عرفونى »

طريق الوصول

وخلاصة هذه الأحاديث وما في معناها أن التفكير في حقائق الوجود هو طريق الوصول الى الله ولا طريق غيره للحواس ولا للعقل ولا للبديهة : إيمان بالوجود الأبدي في صفته المثلى ، وتفكير في حقائق الوجود كما نراها ونحسها ونعقلها ، وذلك قصارى ما عند العقيدة ، وقصارى ما عند الفلسفة ، وقصارى ما عند العلم اذ يقف العلم عند حده ، وهذا هو العلم الذى فرضه الاسلام على كل مسلم ومسلمة ، وقال النبى فى رواية ابن عباس : « انه أفضل من الصلاة والصيام والحج والجهاد فى سبيل الله » لأنه سبيل الوصول الى الله ومن الواجب أن نذكر بعد هذا جميعه ان محمدا نبى ، وأن النبى يعلم جميع الناس الايمان ، وتلك سبيل جميع الناس فيما يفتح لهم من ابواب التفكير وابواب الاعتقاد . فهم يضلون فى تيه الشكوك والمناقضات التى يتعمق فيها الفلاسفة والمنطقيون ، ولا يبلغون الى هداية اقوم واسلم من هداية الايمان بالخالق والتفكير فى الخليقة . فاما هذه الهداية واما الضلال الذى لا هداية وراءه . وليس لنبى أن يحجب طريق الهداية ويفتح طريق الضلال



وقد تكلمنا فى هذا الفصل عن روح العبادة او عن فطرة العابد التى توحى اليه « عبادته الروحية »
اما عبادة الشعائر الظاهرة فهى عبادة الاسلام كما فرضت

على جميع المسلمين : يصلى النبي ويصوم ويحج ويؤدي الزكاة على الشريعة التى يتبعها كل مسلم ، وقد يطلب الى نفسه فى هذه العبادات ما ليس يطلبه الى غيره ، على سنة السماحة والتيسير التى أثرت عنه فى كل عمل من أعماله وكل سجية من سجايه

« فكان أخف الناس صلاة على الناس وأطول الناس صلاة لنفسه » وربما قام الليل أكثره أو أقله ولا يدين أحدا بالتهجد كما كان يتهجد أو بالصلاة والصيام كما كان يصلى ويصوم ، بل قد نهى الناس أن يشتدوا فى العبادة فيصبحوا كالمنبت « لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى »

لأن الناس جميعا يتلقون الأمر بالعبادة كما يتلقون الأمر بفريضة واجبة ، فهم فى حاجة الى الرفق والتيسير أما النفس المفطورة على العبادة فالصلاة عندها مناجاة حب وفرحة لقاء ، ومطاوعة لميل الضمير وميل الجوارح على السواء

وكان محمد « اذا حزبه أمر صلى » كذلك اذا حزب الأمر نفسا رجعت الى من تحب فخفف وقرها وانفرج كربها ، وانست بعد وحشة واهتدت بعد حيرة ومتى وجدت النفس « فرحة اللقاء » فى الصلاة فلا اجهاد فيها لجسد ولا تضيق فيها لوقت ، بل فيها الترويح عن الجهد والتنفيس عن الضيق ، ولا سيما اذا كانت النفس من سعة الأفق بحيث تحيى ما تحيى من ليالها ونهارها فى الصلاة والعبادة ثم تؤدي عملها وتفكر تفكيرها ، ولا يحسب أحد يعرفها أنها تنقطع بالصلاة والعبادة عن حق من حقوق حياتها ، أو عن حق من حقوق بنى الانسان

الرجل

المختار

عاش في العصور الماضية كثير من العظماء الذين تواترت
الأنباء بأوصافهم السماعية وأوصافهم الرسومة في الصور
والتماثيل . غير أننا لا نعرف أحدا من هؤلاء العظماء تمت
صورته السماعية أو المنقولة كما تمت صورة محمد عليه
السلام من رواية أصحابه ومعاصريه ، فنحن نعرفه بالوصف
خيرا من معرفتنا لبعض المخلدين بصورهم وتماثيلهم التي
نقلت عنهم نقل الحكاية والمطابقة ، لأن هذه الصور والتماثيل
قد تحكى للناظرين ملامح أصحابها ومعارفهم الظاهرة ، وقد
تحكى للمتفرسين شيئا من طبائعهم التي تنم عليها سيماهم ،
إلا أنها لا تحفظهم لنا كما حفظت الروايات المتواترة أوصاف
النبي في كل حالة من حالاته وكل لمحة من لمحاته : في سيماءه
وفي هندامه ، وفي شرابه وطعامه ، وصلاته وصيامه ، وحله
ومقامه ، وسكوته وكلامه ، لأن الدين وصفوه أحبوه وأحبوا
أن يقتدوا به فتخرجوا في وصفه كما يتخرج المرء في الاقتداء
بصفات النجاة والأخذ بأسباب السلامة ، فكانت أمانة
الوصف هنا مزيجا من العطف والتدين ، وضربا من اتباع
السنن وقضاء الفروض ، لم يختلف الوصف مرة إلا كما
يختلف نظرة الناظر الى وجه واحد بين ساعة وأخرى .
فيقول غير ما قال آتفا ثم لا يسدو التناقض ولا قصد
التحريف بين القولين

وخلاصة المحفوظ من الروايات المتواترة أن النبي عليه
السلام كان مثلا نادرا لجمال الرجولة العربية ، كان كشأنه

فى جميع شمائله مستوفيا ناصفة من جميع نواحيها . فرب
رجل وسيم غير محبوب ، ورب رجل وسيم محبوب غير
مهيّب ، ورب رجل وسيم يحبه الناس ويهابونه وهو لا يحب
الناس ولا يعطف عليهم ولا يبادلهم الولاء والوفاء ، أما محمد
عليه السلام فقد استوفى شمائل الوسامة والمحبة والمهابة
والعطف على الناس . فكان على ما يختاره واصفوه ومحبوه ،
وكان نعم المسمى بالمختار

إذا نظر اليه الناظر رأى رجلا ازهر اللون ، عظيم الهامة ،
مفاض الجبين ، سبط الشعر ، أزج الحاجبين بينهما عرق
يدره الغضب . ادعج العينين فى كحل ، أفنى الأنف يحسبه
من لم يتأمله اشم العرنين ، أسيل الخد ، ضليع الفم ، غزير
الحية ، جميل الجيد ، عريض الصدر ، واسع ما بين المنكبين ،
ضخم الكراديس ، طويل الزندين ، رحب الراحة ، شثن
الكفين والقدمين ، لا بالمشذب ولا بالقصير ، مربوعا أو أطول
من المربع ، معتدل الخلق متماسكا لا بالبدين ولا بالنحيل

وإذا أقبل يتحرك نظر إليه الناظر فرأى رجلا يصفه
الأقدمون بأنه « حى القلب » ويصفه المحدثون « بالحركة
الحوية »

يمشى فكانما ينحدر من جبل وينحط من صبيب ، ويرفع
قدمه فيرفعها ثقلها فكانما ينشط بجملته جسمه ، ويلتفت
فيلتفت كله ، ويشير فيشير بكفه كلها ، ويتحدث فيقارب
يده اليمنى من اليسرى ويضرب بابهام اليمنى راحة اليسرى ،
ويفتح الكلام بأشداقه ويختمه بأشداقه ، وربما حرك رأسه
وعض شفته فى أثناء كلامه . وهو على هذه الحركة الحية جم

الحياء : أشد حياء من العذراء ، نضاح الحياء إذا كره شيئا عرف ذلك في وجهه وإذا رضى تطلعت أساريره وتبين رضاه واقترن النشاط والحياء بالقوة والمضاء في هذه البنية الجميلة . . . فكان عليه السلام يصرع الرجل القوى . ويركب الفرس عاريا فيروضه على السير ، ويداعب من يحب بالمسابقة في العدو . قالت عائشة رضى الله عنها : « خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وأنا جارية لم أحمل اللحم . فقال صلى الله عليه وسلم للناس : تقدموا ! فتقدموا . ثم قال : تعالى حتى أسابقك . فسابقته فسبقته ، فسكت

» حتى إذا حملت اللحم وكنا في سفرة أخرى قال صلى الله عليه وسلم للناس : تقدموا ! فتقدموا . ثم قال تعالى أسابقك فسابقته فسبقني . فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك ويقول : هذه بتلك ! «

وهذا بعد أن قارب الستين . انها لمسابقة تنم على فتوة الروح فوق ما نمت عليه من فتوة الأوصال

وتجلت هذه الأريحية في علاقته بكل إنسان من خاصة أهله أو من عامة صحبه . فرقت حاشية جده حتى عطفت على كل أسي ، ورحمت كل ضعف ، وامتزجت بكل شعور

قال أنس بن مالك رضى الله عنه : « دخل النبي عليه السلام على أمي فوجد أخى أبا عمير حزينا . فقال يا أم سليم ! ما بال أبى عمر حزينا ؟ فقالت يا رسول الله : مات نغيره . تعنى طيرا كان يلعب به . فقال صلى الله عليه وسلم : أبا عمير ! ما فعل النغير ؟ وكان كلما رآه قال له ذلك »

وهذه قصة صغيرة تفيض بالعطف والمروءة من حيثما نظرت إليها ، فالسيد يزور خادمه في بيته . ويسأل أمه عن حزن أخيه ، ويواسيه في موت طائر ، ولا يزال يرحم ذكراه كلما رآه

ومثل هذا عطفه على الضعف البشري في رجل مثل عبد الله الخمار الذي لقب بهذا اللقب لما اشتهر به من السكر والدعابة ، فكان النبي عليه الصلاة والسلام يحده في الخمر ولا يتمالك أن يضحك منه

قبوله للدعابة

وكان نعيمان بن عمرو أشهر الأنصار بالدعابة ، لا يقبل منها أحدا ولا يراه النبي فيتمالك أن يبتسم . وربما قصد النبي ببعض هذه الدعابات لطمعه في حلمه وعلمه بهوق الفكاهة من نفسه : جاء أعرابي إلى رسول الله فدخل المسجد وأناخ راحلته بفنائنه ، فقال بعض الصحابة لنعيمان : « لو نحرتها فأكلناها ؟ فانا قد قرمنا إلى اللحم ، ويغرم النبي صلى الله عليه وسلم حقها » فنحرتها نعيمان . وخرج الأعرابي فرأى راحلته فصاح : « واعقراه يا محمد !... » . فخرج النبي يسأل : « من فعل هذا ؟ » قالوا : « نعيمان » . فاتبه النبي حتى وجده بدار ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب قد اختفى في خندق وجعل عليه الجريد . فأشار إليه رجل ورفع صوته : « ما رأيته يا رسول الله » وهو يشير بأصبعه إلى حيث هو ، فأخرجه رسول الله وقد تعفر وجهه بالتراب فقال : « ما حملك على ما صنعت ؟ » قال : « الدين دلوك

على يا رسول الله هم الذين امروني ! » فجعل رسول الله
يمسح عن وجهه التراب ويضحك . ثم غرم ثمن الراحلة . . .
ونعيمان هذا هو الذى باع عاملا لآبى بكر الصديق وهو
يعلم ان النبأ واصل الى النبى لا محالة



سافر أبو بكر الى بصرى تاجرا ومعه نعيمان وسويط بن
جرملة عامله على زاده . فجاءه نعيمان وطلب اليه طعاما
فأباه عليه حتى يأتى أبو بكر . فأقسم نعيمان ليغيطنه .
وذهب الى قوم فقال لهم : « تشترون منى عبدا لى ؟ »
قالوا : « نعم ! » قال : « انه عبد له كلام ، وهو قائل لكم :
لسبت بعبد . . انا رجل حر . . الى أشباه ذلك . فان كان
اذا قال لكم هذا تركتموه فلا تشتروه ولا تفسدوا على
عبدى . . . » قالوا : « لا . بل نشتريه ولا ننظر فى قوله »
فاشتروه منه بعشر قلائص ، ثم اراهم اياه فوضعوا عمامته
فى عنقه ولم يحفلوا بقوله ، وجعلوا كلما قال لهم : « انا حر !
انه يتهزا ولسبت انا بعبد » سخروا منه وقالوا : بل عرفنا
خبرك فدع عنك اللجاجة فلما جاء أبو بكر سال عنه
فقص عليه نعيمان قصته ، وذهبوا جميعا ليلحقوا بالقوم
فيفتدوه ويعيدوه

ثم قدموا على رسول الله فضحك من فعلة نعيمان وجعل
يذكرها حولا كاملا كلما رآه

من سعة النفس أن ينهض الرجل بعظائم الامور بل بأعظمها
جدا ووقارا وهو اقامة الاديان واصلاح الامم وتحويل

مجرى التاريخ ثم يطيب نفسا للفكاهة ويطيب عطفًا على المتفكرين . ويشركهم فيما يشغلهم من طرائف الفراغ . فللجد صرامة تستغرق بعض النفوس فلا تتسع لهذا الجانب اللطيف من جوانب الحياة ، ولكن النفوس لا تستغرق هذا الاستغراق الا دلت على شيء من ضيق الحظيرة ونقص المزايا وان نهضت بالعظيم من الأعمال

فاستراحة محمد الى الفكاهة هي مقياس تلك الآفاق النفسية الواسعة التي شملت كل ناحية من نواحي العاطفة الانسانية ، وهي المقياس الذي يبدى من العظمة ما يبدى الجد في أعظم الأعمال

وكان محمد يتفكه ويمزح كما كان يستريح الى الفكاهة والمزاح ، وكان دأبه في ذلك كدأبه في جميع مزاياه : يعطى كل مزية حقها ولا يأخذ لها من حق غيرها ، أو يعطى الفكاهة حقها ولا ينقص بذلك من حق الصدق والمروءة . فعبد الله الخمار كان يجد من قلب النبي عطف القلب الكبير على تقيصة الضعف في الرجل السكير ، ولكنه كان يجد من تأديب النبي جزاء الشارب الذي يخالف الدين ويخل بتماديهِ بالشرعية . عطف يجمل بالنبي على أحسن ما يكون ، لانه يجمل بالانسان على أفضل ما يكون

واذا مزح محمد فانما كان يعطى الرضى والبشاشة حقهما ولا يأخذ لهما من حق الصدق والمروءة . فكان مزاجه آية من آيات النبوة لانه كان كذلك آية من آيات الانسانية ، ولم يكن بالنقيض الذي يستغرب من نبي كريم

قال لعمته صفية : لا تدخل الجنة عجوز ! فبكت . فقال لها وهو يضحك : الله تعالى يقول : « انا انشاناهن انشاء

فجعلناهن إبنكارا عربيا إترابيا « ففهمت ما أراد
وثابت إلى الرضى والرجاء

وطلب إليه بعضهم أن يحمله على بعير . فوعده أن يحمله
على ولد الناقة . فقال يا رسول الله ! ما أصنع بولد الناقة !
فقال : وهل تلد الإبل إلا النوق ؟

وكان عليه السلام يقول لجاضته السوداء أم أيمن وهي
عجوز : غطى قناعك يا أم أيمن ! «

وسمعاها في يوم حنين تنادى بلكنتها الأعجمية : « سبت
الله أقدامكم ! » فلم تنسه الغزوة القائمة أن يصفى إليها
ويداعبها بين نذر الحرب وصليل السيوف ، وأقبل عليها
يقول : « اسكتي يا أم أيمن فانك عسراء اللسان ! » فكانت
هذه الدعابة في ذلك الموقف المرهوب كأنها تربيت سيد
الفصحاء على تلك اللكنة البريئة

أريحية محمد

هذه الأريحية الفياضة هي الحلية الباطنة التي تمت بها
حلية محمد في عيون الناس ، وهي جواب محمد لما كان له في
قلوبهم من حب واعظام ، أو هي الأسرة التي تجمع بين قلبه
وتلك القلوب في نطاق الأسرة الإنسانية : يحبونه ويحبهم
ويشعرون به ويشعر بهم ، وليس قصارى الأمر أنه وسيم
وأنه محبوب وأنه مهيب

سمت يقابل العيون بجمال
وأريحية تقابل النفوس بجمال

وقد سرت هذه الأريحية في صميم طويته فامتزجت
طواعية وارتجالا بجميع خصاله وجميع علاقاته بالناس
ولا سيما الضعفاء والمكسورين . فكان أحرص انسان على
جبر القلوب وتطبيب الخواطر وتوخى المؤاساة واجتناب
الاساءة ، يتفقد أصحابه كبارا وصغارا ويسأل عنهم ،
ويتحدث الى ذوى الأقدار وعامة الناس فلا يحسب صغيرهم
أن احدا اكرم عليه منه ، ويتحدث اليه من شاء فلا يقطع
عليه حديثه وان طال . واذا انتهى الى قوم جلس حيث
ينتهى به المجلس ، ومن جالسه صابره حتى يكون هو
المنصرف ، وما اخذ احده بيده فأرسلها حتى يكون الاخذ هو
الذى يرسلها

ومن سننه التى اتبعها واوصى باتباعها أن يجيب دعوة
من دعاه ولا يرد دعوة عبد ولا خادم ولا أمة ولا فقير ، وفى
ذلك يقول من وصاياه فى آداب الولائم والمحافل ١ « اذا اجتمع
الداعيان فأجب أقربهما بابا ، فان أقربهما بابا أقربهما جوارا ،
وان سبق أحدهما فأجب الذى سبق »

يبدأ من لقيه بالسلام ويمر بالصبيان فيقرئهم سلامه .
وربما خفف صلاته اذا جاءه احد وهو يصلى ليسأله عن
حاجته ويلقاه بالتحية

يتقى الغضب جهده ويعالجه اذا احس به علاج من الروح
فيقبل على الصلاة والتسبيح ، أو بعلاج من الجسد فيجلس
اذا كان قائما ويضطجع اذا كان جالسا ، ويأبى الحركة التى
ينزع اليها وهو غضبان

آدابه الاجتماعيه

وكان فى آدابه الاجتماعيه قدوة الرجل المذهب فى كل زمان . فلم ير قط ماداً رجليه بين أصحابه ، وتعود كلما زار احداً الا يقوم حتى يستأذنه ، ولم يكن ينفخ فى طعام ولا شراب ولا يتنفس فى اناء ، واذا اخذه العطاس وضع يده أو ثوبه على فيه ، وربما نهض بالليل فيشوص فاه بالسواك ، ولا يزال يستاك ويوصى بالاستيائك بعد الطعام واليقظ من النوم ، وكان يتطيب ويتحرى النظافة ويقول لصاحبه « اغتسلوا يوم الجمعة ولو كأساً بدينار »

وقد تختلف العادات الاجتماعيه بين جيل وجيل فى شئون عرضيه لا تتصل بلباب الذوق والشعور . فياكلون فى جيل بأصابع اليد وياكلون فى الجيل الآخر بالشوكة والسكين ، ويخرج أناس بالثياب السود ويخرج غيرهم بالثياب البيض . وهى عرضيات يقاس بها عرف البيئه ولا يقاس بها تهذيب الطباع ، فلاضير على الناس أن تختلف عاداتهم باختلاف بيئاتهم من أمة لأمة ومن جيل لجيل . وإنما الضير فيما يتناول الطبع السليم والذوق الحسن وهما المخلصتان اللتان كان عليه السلام قدوة فيهما لكل رجل مذهب فى كل أمة وفى كل زمان . فلم يكن يهفو فى حق أحد . ولم يكن أحد يشكو من محضره بانصاف ، وذلك هو ملاك التهذيب الكامل فى أصدق معانيه

صاحب هذا السميت رسول

وصاحب هذه الآداب رسول

وخلاصة سمته وآدابه أنها سماحة في الانظار وسماحة في القلوب . فالسماحة هي الكلمة الواحدة التي تجمع هذه الخصال من اطرافها ، والسماحة هي الصفة التي ترقى في محمد إلى ذروة الكمال

ومن يكون الرسول ان كان لا بد من تعريف وجيز لعلامات الرسالة ؟ الرسول هو الذي له وازع من نفسه في الكبير والصغير مما يتعاطاه من معاملات الناس ، لأن عمل الرسول الأول أن يقيم للناس وازعا يأمرهم بالحسن وينهاهم عن القبيح ويقرر لهم حدودهم التي لا يخطونها فيما بينهم ، ومن كان هذا عمله الأول فينبغي أن تكون صفته الأولى - بل صفته الكبرى - أن يستغنى عن الوازع وأن يغنى الناس عن محاسبته وطلب الحق منه . وهذه هي السليقة الشاملة التي سرت في خلائق محمد وامتزجت بجميع أعماله وأقواله فلم يحاسبه أحد قط كما حاسب نفسه في رعاية حق الصغير والكبير ، وصيانة الحرمات للعاجز والقدير

هذه علامة رسالة لا علامة أصدق منها ولا أجدر منها بالقبول ، لأنها علامة من داخل السريرة . وليست علامة من خارجها قد تلازم أو تفارق من تعرفوه

وليس للنوع البشرى مقياس صحيح يقاس به محمد فيعطيه مرتبة دون مرتبة الحب والتبجيل

يعطيه هذه المرتبة من يدين بالاسلام ومن يدين بغير الاسلام ومن ليس له دين من أديان التنزيل

فليس للنوع البشرى أصل من أصول الفضائل يرمى إلى مقصد أسمى وأنبل من تقديس تلك المناقب التي كان محمد قدوة فيها للمقتدين

عزيمة الزهد والایمان

ولیس اولی بالحب والتبجیل ممن یطلب خیر الناس ویزهد
فی نعمة العیش وهی بین یدیه
فقد ثبت أن محمدا لم یستمتع بدنیه ولم یشبع ثلاثة أيام
تباعا حتی مضی لسبیلہ ، وقالت عائشة رضی الله عنها : « لقد
كنت ابکی رحمة له مما أرى به وأمسح بیدی علی بطنه مما
أرى به من الجوع وأقول : نفسی لك الفداء لو تبلفت من الدنیا
بقوتك » فیقول : « یا عائشة ! مالی والدنیا . . . أخوانی من
اولی العزم من الرسل صبروا علی ما هو اشد من هذا »
وقالت زوجته أم سلمة تصف ما وجدته فی بیته لیلة
عرسها « . . . فاذا جرة فیها شیء من شعیر ، وإذا رخی
وبرمة وقدر وكعب فاخذت ذلك الشعیر فطحنته ثم عصده
فی البرمة ، واخذت الکعب فادمتہ ، فكان ذلك طعام رسول
الله صلی الله علیه وسلم وطعام اهله لیلة عرسه ! »
رآه عمر وقد اثر فی جنبه حصیر فقال له : « یا رسول الله !
قد اثر فی جنبك رمل هذا الحصیر وفارس والروم قد وسع
علیهم وهم لا یعبدون الله » فاستوی جالسا وقال : « افی
شك انت یا ابن الخطاب ؟ اولئك قوم قد عجلت لهم طیباتهم
فی الحیاة الدنیا ! »
ولقد مات ودعه مرهونة ، ولا میراث لاهله مما ترك من
عقار ، وهو قلیل
فما عسی أن یقول قائل فی قدر هذا الرجل — آمن به أو
لم یؤمن ؟

أقول أنه رسول وأنه كان يعلم أنه رسول فصعد بأمر
ربه واحتمل ما احتمل في سبيل طاعته وفي سبيل إصلاح
خلقه ؟

تلك اذن منزلة الأنبياء التي تستوجب له مقام أصفياء الله
عند من يؤمن بالله ؟

أم ينكر النبوات ويقول أنه رجل أراد الخير وهو لا يعلم
أنه رسول ولا أن الله مطالبه برسالته الى خلقه ، ولكنه تجرد
لهدايتهم في غير مأرب يناله ولا نعمة ينعم بها لأنه لا يطيق لهم
شرا ولا ينتظر في الدنيا ولا الآخرة من جزاء ؟

من قال هذا وغض من قدر رجل يحب الناس ذلك الحب
ويغاب على هدايتهم تلك الغيرة فهو انسان ممسوخ الضمير



فمحمد الرجل في المقام الاول بين الرجال : في المقام الاول
بخلقته ، وفي المقام الاول بنيتة ، وفي المقام الاول بعمله ، وفي
المقام الاول بالقياس الى المشبهين له في دعوته .

ونرى عن يقين أنه لم يحرم نفسه ذلك الحرمان الاستزادة
لأسباب الايمان وشجدا للعزيمة في سبيل ذلك الايمان ، واعذارا
الى الله وإلى الناس فيما تجرد له من إصلاح

لأن محمدا لم يكن كارها لطيبات الدنيا ولا حاضا لأحد على
كراهتها والأعراض عنها . فاذا قنع بما قنع فانما فعل ذلك
ليرتفع بايمانه عن ظنه هو لا عن ظنون غيره كأنه يخشى
إذا استوفى حظوظ النعيم الميسرة له أن يحسب تلك الحظوظ

غرضاً من الأغراض التى نظر إليها حين نظر الى هداية الناس
فليكن الايمان اذن هو كل غرض وكل عمل وكل جزاء . . .
وتلك راحة ضميره ، ومن وراء راحة ضميره أن يظفر الناس
بجهده كله فى هدايتهم غير منقوص ولا مظنون
إذا هدى الناس واستمتع بالعيش خشى أن يحسب المتعة
من آماله

وإذا هدى الناس وكفى كانت الهداية هى جملة الآمال
وغاية الآمال . . . فلينقص حظه من العيش ليكمل حظه
وحظ أمته من ايمانه ، وليتم بذلك حسابه لنفسه وحسابه
عند الله وحسابه بين الناس
وما حساب أولئك جميعاً ؟

حساب رجل هو وأزاع نفسه فى السر والعلانية ، وهو
أحق الناس أن يقيم وأزاع للناس
رجل لا كمثله الرجال

محدث فی التاریخ

اتصال التاريخ بمحمد

أردنا بالفصول المتقدمة أن نصف محمداً في عبقريته ،
أو محمداً في نفسه ، أو محمداً في مناقبه التي يتفق على
تعظيمها من يدين برسالاته الدينية ، ومن لا يدين له برسالة
ونريد بهذا الفصل - وهو خاتمة الكتاب - أن نذكر
كلمة موجزة عن محمد في التاريخ ، أو محمد في العالم
وأحداثه الخالدة . وهو بحث يغنينا فيه الإيجاز ، لأن
العالم كله صفحات تنبئنا بكان محمد فيه

محمد في نفسه عظيم بالغ في العظمة ، وفاقا لكل مقياس
صحيح يقاس به العظيم عند بني الإنسان في عصور الحضارة
فما مكان هذه العظمة في التاريخ ؟ ما مكانها في العالم
وأحداثه الباقية على تعاقب العصور ؟

مكانها في التاريخ أن التاريخ كله بعد محمد متصل به
مرهون بعمله ، وأن حادثاً واحداً من أحداثه الباقية لم يكن
ليقع في الدنيا كما وقع لولا ظهور محمد وظهور عمله

فلا فتوح الشرق والغرب ، ولا حركات أوربا في العصور
الوسطى ، ولا الحروب الصليبية ، ولا نهضة العلوم بعد
تلك الحروب ، ولا كشف القارة الأمريكية ، ولا مساجلة
الصراع بين الأوروبيين والآسيويين والأفريقيين ، ولا الثورة
الفرنسية وما تلاها من ثورات ، ولا الحرب العظمى التي
شهدناها قبل بضعة وعشرين سنة ، ولا الحرب الحاضرة التي
نشهدها في هذه الأيام ، ولا حادثة قومية أو عالمية مما
يتخلل ذلك جميعه كانت واقعة في الدنيا كما وقعت لولا

ذلك اليتيم الذى ولد فى شبه الجزيرة العربية بعد خمسمائة
واحدى وسبعين سنة من مولد المسيح

كان التاريخ شيئا فأصبح شيئا آخر ، توسط بينهما
وليد مستهل فى مهده بتلك الصيحات التى سمعت فى
المهود عداد من هبط من الأرحام الى هذه الغبراء
ما أضعفها يومئذ صيحات فى الهواء

ما أقواها بعد ذلك أثرا فى دوافع التاريخ
ما أضخم المعجزة . وما أولانا أن نؤمن بها كلما مضت
على ذلك المولد أجيال وأجيال ، وما أغنانا أن نبحث عنها
قبل ذلك بسنين حيثما بحث عنها المنجمون والعرافون
على أننا نستعظم الأحداث العظام فى تاريخ بنى الانسان
بمقدار ما فيها من فتوح الروح ، لا بمقدار ما فيها من فتوح
البلدان

فتوح ايمان

وجائز أن يقع فى الدنيا طوفان أو زلزال فيتصل به من
أحداث الزخوف والفتوح ما يبدل فى التاريخ ، ويبعث
دوافع الشعوب

أما غير الجائز فهو أن تنفتح للانسان آفاق جديدة من
عالم الضمير بغير عظمة روحية يوحىها الايمان ، وبغير رسالة
باطنية تسبق هذه الظواهر التى تهول الأنظار

ولقد فتح الاسلام ما فتح من بلدان لانه فتح فى كل قلب
من قلوب أتباعه عالما مغلقا تحيط به الظلمات ، فلم يزد

الأرض بما استولى عليه من أقطارها فان الأرض لا تزيد
 بغلبة سيد على سيد أو بامتداد التخوم وراء التخوم ، ولكنه
 زاد الانسان أطيب زيادة يدركها فى هذه الحياة ، فارتفع به
 مرتبة فوق طباق الحيوان السائم ، ودنا به مرتبة الى الله
 يدين بهذه الحقيقة كل من يدين بحقيقة فى عالم الضمير .
 فمن أنكرها فانما ينكر تقدم الانسان كثيرا أو قليلا فى هذه
 الطريق

عقد عالم أوربى (١) مقارنة بين محمد وبوذا والمسيح
 فسأل : « أليس محمد نبيا على وجه من الوجوه ؟ » ثم أجاب
 قائلا : « انه على اليقين لصاحب فضيلتين من فضائل
 الأنبياء : فقد عرف حقيقة عن الله لم يعرفها الناس من
 حوله ، وتمكنت من نفسه نزعة باطنية لا تقاوم لنشر تلك
 الحقيقة ، وانه لخلق فى هذه الفضيلة أن يسامى أوفر
 الأنبياء شجاعة وبطولة بين بنى اسرائيل ، لانه جازف
 بحياته فى سبيل الحق ، وصبر على الايذاء يوما بعد يوم عدة
 سنين ، وقابل النفى والحرمان والصفينة ، وفقد مودة
 الأصحاب بغير مبالاة . فصابر على الجملة قصارى ما يصبر
 عليه انسان دون الموت الذى نجا منه بالهجرة ، ودأب مع
 هذا جميعه على بث رسالته غير قادر على اسكاته وعد ولا
 وعيد ولا اغراء وربما اهتدى الى التوحيد
 أناس آخرون بين عباد الأوثان ، الا أن أحدا آخر غير محمد
 لم يقم فى العالم مثل ما أقام من ايمان بالوحدانية دائم مكن ،

(١) الدكتور ماركس دودز فى كتابه محمد وبوذا والمسيح

Mohammed, Buddha and Christ, by Dr Marcus Dodds,

وما أتيج له ذلك الا لمضياء عزمه أن يحمل الآخرين على
الايمان . فاذا سأل سائل : ما الذى دفع بمحمد الى اقناع
غيره حيث رضى الموحدون بعبادة العزلة ؟ فلا مناص لنا أن
نسلم أنه هو الحق والقوة فى ايمانه بصدق ما دعا اليه ،
والحقيقة التى يراها المنصف مسلما كان أو غير مسلم هى
هذه الحقيقة :

هى أن فتوح محمد فتوح ايمان ، وأن قوة محمد قوة ايمان ،
وأنه ما من سمة لعمله أوضح من هذه السمة ، ولا من
تعليل لها أصدق من هذا التعليل

لقد جاء الاغراء الذى أشار اليه العالم الاوربى وهو
داع مهدد فى سريره ، وجاءه وهو عزيز الشأن بين المؤمنين
بدعوته ، فما حفل بالاغراء وهو بعيد من مقصده ولا حفل
به وهو واصل اليه

جاءه سيد قومه عتبة بن ربيعة وهو فى مبدأ أمره فقال
له واعدة ملاطفا بعد أن أعياهم تخويله متوعدين : « يا ابن
أخى ، انك منا حيث قد علمت من خيارنا حسبا ونسبا ،
وانك قد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم ، وسفهت
أحلامهم وعبت آلهتهم ودينهم ، وكفرت من مضى من آبائهم ،
فاسمع منى أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل منا
بعضها . فقال عليه السلام : قل يا أبا الوليد . فقال :

يا ابن أخى ! ان كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا
جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وان كنت تريد
شرفا سودناك علينا حتى لا نقطع أمرا دونك ، وان كنت
تريد ملكا ملكناك علينا ، وان كان الذى يأتيك رثيا من

الجن لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه
أموالنا حتى نبرئك منه ،

فما زاد عليه السلام على أن أجابه بآيات من القرآن
الكريم ثم تركه يعود كما أتى

ثم أدرك النبي غاية ما سعى اليه فلم يدخل له المال ولا
المتاع في حساب ، ولم يكن النعيم المستطاع أفعل في
اغرائه من النعيم الموعود ، بل كان النعيم المستطاع فوق
ما حلم به عتبة بن ربيعة ، وكان النبي أزهد فيه من زهده
في النعيم الموعود ٠٠٠ فلم يكن في سبيل الايمان ؟ وأى
نبي له من الايمان شفاعة أكبر من هذه الشفاعة ورسالة
أكبر من هذه الرسالة ؟ وأى انسان يعرف تعظيم الانبياء
ان لم تظفر نبوة محمد عنده بالتعظيم ؟

التاريخ هو فيصل التفرقة بين محمد وشائنيه : حكمه
أنفذ من حكم الشائنين والاصدقاء ، وأنفذ من حكم المشركين
والموحدين ، وأنفذ من حكم المتدينين والملحدين ٠٠٠ لأنه
حكم الله

وقد حكم له أنه كان في نفسه قدوة المهذبين ، وكان في
عمله أعظم الرجال أثرا في الدنيا ، وكان في عقيدته مؤمنا
يبعث الايمان ، وصاحب دين يبقى ما بقيت في الأرض أديان
وسيطلع في الأفق هلال ويغيب هلال ، وسيذهب في
الليل قمر ويعود قمر ، وتتعاقب هذه الشهور التي كانها
جعلت لتاريخ ما بين الصدور ، لأن الناس لا يؤرخون بها
مواسم الزرع ولا مواعيد الأشغال ولا أدوار الدواوين

والحكومات ، ولا ينتظرونها الا هداية مع الظلام وسكينة مع الليل : أشبه شيء بهداية العقيدة فى غياهب الضمير

التاريخ الهجرى

ستطلع الأقمار بعد الأعمار ، وتقبل السنة القمرية بعد السنة القمرية ، وكأنها تقبل بعلم من معالم السماء يومىء الى بقعة من الأرض هى غار الهجرة - أو يومىء الى يوم لمحمد هو أجمل أيام محمد ، لأنه أدل الأيام على رسالته ، وأخلصها لعقيدته ورجاء سيرته ، وهو يوم التقويم الذى اختاره المسلمون بالهام لا يعلوه تفكير ولا تعليم

لم كان يوم الهجرة ابتداء التاريخ فى الاسلام ، ولم يكن يوم الدعوة ؟

ولم لم يكن يوم بدر أو يوم ولادة النبی أو يوم حجة الوداع يوم ابتداء التاريخ ؟

كل يوم من هذه الأيام كان فى ظاهر الرأى وعاجل النظر أولى بالتاريخ والتمجيد من يوم الفرار بالنفس والعقيدة فى جنح الظلام

فالرجل الذى اختار يوم الهجرة بدءا لتاريخ الاسلام قد كان أحكم وأعلم بالعقيدة والایمان ومواقف الخلود من كل مؤرخ وكل مفكر يرى غير ما رآه

لأن العقائد انما تقاس بالشدائد ولا تقاس بالفوز والغلب: كل انسان يؤمن حين يتغلب الدين وتفوز الدعوة . أما النفس التى تعتقد حقا ويتجلى فيها انتصار العقيدة حقا

فهى النفس التى تؤمن فى الشدة وتعتقد ومن حولها
صنوف البلاء

وليس يوم أحق بالتاريخ اذا من اليوم الذى هجر فيه
النبي بلده ٠٠٠ « اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين ، اذ
هما فى الغار ، اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا .
فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة
الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم »
ليقل من قال ان التوقيت بما قبل الهجرة وما بعدها كان
توقيتا معروفا على عهد النبي عليه السلام

وليقل من قال ان دخول المدينة هو المقصود بالتاريخ من
الهجرة ، وهو يوم عظيم

ليقل من قال هذا أو ذاك فان تاريخ النصر فى القرآن
ظاهر « اذ هو ثانى اثنين فى الغار »

وان ابن الخطاب لنبيلى ملهم الفؤاد - سواء كان هو
المقترح أو مجيب الاقتراح - حين نظر الى غار « ثور » ولم
ينظر فى التاريخ الى نصر المدينة ولا الى نصر بدر ولا الى
نصر أحد ولا الى نصر فارس ، ونظر الى تلك « الجنود التى لم
تروها » وقد نراها نحن الآن

يوم الدعوة لم يكن يوم الاسلام الأول ، لأن الدعوة كلمة
يستطيعها كل انسان ويستطيع النكول عنها بعد قليل أو
كثير

ويوم ميلاد النبي لم يكن يوم الاسلام الأول ، لأن ميلاد
محمد لم يكن معجزة الاسلام كما كان ميلاد عيسى معجزة
المسيحية ، ولأن محمدا بشر مثلنا فى مولده ولكنه سيد

الرسـل يوم دعا ويوم نجا بالدعوة الى حيث تنجو وحيث
تسود ، وحيث يكون امتحانها الاول فى قلب صاحبها
وقلب صاحبه الصديق ، وهما اثنان فى غار

كذلك تؤرخ العقائد والاُديان : بالشدة تاريخها وليس
بالفنائم والفتوح ، وانها لشيء فى القلوب فلنعرفها اذن حين
لا تكون الا فى القلوب ، وحين يكون كل شيء ظاهراً كأنه
ينكرها وينفى وجودها وهى يومئذ من الوجود فى الصميم

يوم عقيدة ورجاء

ان يوم الغار ليوم له عبرته وعزاؤه فى كل يوم ولاسيما
ايام القلق والحيرة والانتظار

انه يوم عقيدة فهو يوم رجاء ويوم نظر الى المستقبل الذى
ينظر اليه من ليس له رضى فى حاضر عهده . وحاضر العالم
فى عهده لا يرضى أحداً من محبيه

حيثما غلبت الحيرة والقلق فى العالم فهناك أمر واحد
كن منه على أتم اليقين . كن على يقين أن العالم يبحث عن
عقيدة روحية ا

لأنه يضيق بالحاضر وينظر الى المستقبل ، وكل مستقبل
فلا يحل له من جوانح الصدور ان لم يكن موضع رجاء ومرجع
ايمان ، وغاية سعى يستحق الكفاح

وفى التاريخ الانسانى كله لم تقم قط حركة عظيمة على
الماضى الذى لا مستقبل بعده ، انما تقوم الحركات العظمى
جميعاً على الرجاء فى غد محجوب ، أو على شيء يمكن أن يتحقق

فى حياة الانسان ، وشئ يبقى أبدا موضع الرجاء البعيد
لقد كان على فتى يستقبل الدنيا وكان أبو بكر كهلا يدبر
عنها يوم أعانا محمدا فى يوم حراء
ولكنهما كانا معا على أبواب غد واحد ورجاء واحد ،
يستوى فيه الفتى والكهل والشيخ الدالف الى قبره ، لانه
رجاء الايمان لا رجاء العيان

المستقبل للايمان

ماذا فتح الاسلام لأبى بكر من عوالم الحياة ؟ هل رجع
به الى الماضى أو أقبل به على المستقبل ؟ هل مشى به فى
حركة الى أمام أو قفل به فى رجعة الى وراء ؟ الحق أن الاسلام
مثل المستقبل للشيخوخة كما مثل المستقبل للشباب ،
وانفصل من حالة لا تبقى ليتصل بحالة يرجى لها البقاء ،
وكان يفتح أمام أبى بكر - وليس أمام على وحده - باب
الحياة الصالحة فى الدنيا وباب الحياة الخالدة فى الآخرة ...
وهكذا كل عقيدة فما هى بعقيدة على أى معنى من معانى
الاعتقاد ان كان خيرها كله شيئا يناله الانسان فى أيامه ...
فلا مناص فى العقيدة من خير وراء أيام الفناء

ليذكر هذا جميعه من يتحفزون للنهوض ، ومن يتفتنون
الحركة ، ويقودون الخطوات المقبلة فى عجلة أو آناة
لن تتحرك أمة الا اذا فتحت أمامها باب المستقبل ، ولن
تلتفت الى الماضى الا اذا كان فيه التقاء بالمستقبل ، ولن

تعيّره الحياة الا وهو مبعوث من جديد فى صورة الخلق الجديد
ليذكر هذا من يحارون فى أمر العالم اليوم وهو غارق
فى دماثه ، ضائق بحاضره ، معرض عن ماضيه

فيم يحار ؟

فى طلب المستقبل ، فى طلب العقيدة ، فى طلب المسوغ
للوجود ، لأن الوجود وحده لا يكفى الانسان الا أن يكون
على طبقة مع الحيوان

فالايان للمستقبل

وعسى أن يكون المستقبل للايمان

وعسى أن يستجد العالم عزاء باقيا من يوم الغار ومن
صاحب يوم « الغار »

فهرس

صفحة	
٥	هذه الطبعة الجديدة
٩	مقدمة
١٧	علامات مولد
٢٧	عبقرية الداعى
٣٩	عبقرية محمد العسكرية
٧٥	و السياسىة
٨٥	و الادارىة
٩٣	محمد البلىخ
١٠٩	و الصدىق
١٢١	و الرئىس
١٢٧	الزوىج
١٦٣	الأب
١٧٧	السىد
١٨٧	العابء
١٩٧	الرجل
٢١٣	محمد فى التارىخ

وكلاء مجلات دار الهلال

بيروت ولبنان : السيد خليل طعمه - السور - العسيلي .
المدخل الشمالى . ص ٠ ب ٥٤٣ بيروت

حلب : الشيخ طاهر النعسانى

جـاه : السيد سعيد نجار

اللاذقية : السيد نخلة سكاف

حمص : السيد عبد السلام السباعى - ص ٠ ب ٤٩

مكة المكرمة : السيد هاشم بن على نحاس - ص ٠ ب ٩٧

بغداد والعراق : السيد محمد جواد حيدر - مكتبة المعارف -

بسوق السراى - بغداد

البحرين والخليج
البحرين : السيد مؤيد أحمد المؤيد - مكتبة المؤيد -
البحرين

البرازيل : Snr. Rachid S. Cury, Caixa postal 1812
Sao Paulo — Brasil

ساحل الذهب : The Queensway Stores, P.O. Box 400.
Accra, Gold Coast, B.W.A.

نيجيريا : Mr. M.S. Mansour, 110, Victoria Street,
P.O. Box 652, Lagos, Nigeria, W.C.A.

المغرب : Mr. Abdella B.M. Assoub, B.P. 156
Aoud Abardan No. 18, Tanger, Maroc.

انجلترا : مكتب توزيع المطبوعات العربية

Arabic Publications Distribution Bureau
15 Queensthorpe Road, London, S.E. 26,

هذا الكتاب

« عبقرية محمد » هو أول كتاب من « سلسلة كتاب الهلال » .. ولعلك أيها القارئ تسأل : لماذا أصدرنا هذه السلسلة . ثم ما هو نوع الكتب التي سنقدمها لك كل شهر ، ولماذا بدأنا بهذا الكتاب ؟

لقد كان شعار دار الهلال - ولا زال - رفع المستوى الثقافي بين قراء العربية على أوسع نطاق ، فسعت منذ نحو ستين سنة الى تيسير المعارف لأكبر عدد من القراء ، لأن الثقافة من حق جميع الطبقات - لا من حق الطبقة القادرة وحدها - ولهذا رأت أن تصدر هذه السلسلة لتتيح للجميع أن يقرأوا أنفس المؤلفات بضمن زهيد ..!

أما نوع الكتب التي نختارها ، فهو على الاجمال كل ما توافرت فيه اجادة الموضوع ، ومتعة الأسلوب . وبعضها مؤلف ، والبعض مترجم لمشاهير الكتاب

وكان اختيارنا لكتاب عبقرية محمد على هذه فهو عن شخصية عظيمة يدين بدينها الملايين الارض . وقد حلل المؤلف حياة هذا النبي ا تناول عبقريته بالمقدار الذي يدين به كل ا وبالحق الذي يعتقده المسلم وغير المسلم

